



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب فاوحى الى عبده ما وحي اي
من الاحكام والاسرار صلوة الله وسلامه عليه وعلى الوارثين له الى يوم
القرار

وبعد فهذه قطرة من بحر كمالات مصنف هذا الكتاب المستطاب
العجب العجائب اعني الشيخ الكبير مولانا صدر الدين محمد بن اسحاق
القونوي رحمة الله تعالى عليه خليفة الامام البحر الطمطم القطب الاظهر
الشيخ الاكبر خاتم الولاية المحمدية مجدد الملة الخيفية محي الدين ابن العربي
رضي الله تعالى عنه الذي قال في حقه الشيخ الامام شيخ شيوخ الاسلام الشيخ
شهاب الدين السهروردي صاحب العوارف قدس الله تعالى سره الانفس
هو بحر الحقائق وقال المفسر المحدث الفقيه امام اللغة مجد الدين صاحب
القاموس وسفر السعادة وغيرهما لم يلقنا عن احد من القوم انه بلغ
في علم الشريعة والحقيقة ما بلغ الشيخ محي الدين ابداً والذي ا قوله
واتحقه وادين الله تعالى به ان الشيخ محي الدين شيخ الطريقة حالاً
وعلماً وامام التحقيق حقيقة ورسماً ومحبي علوم العارفين فعلاً واسماً اذا
نغلغل فكر المرء في طرف مجده غرقت فيه خواطره لانه بحر لا تكدره

لذلك لا سجاية وقاضيه الا نواء كانت دعواته تخرق السبع الطباق
وتفتق بركاته فتملاء الافاق واني اصفه وهو يقينا فوق ما وصفته
وناطق بما كتبه وغالب ظني اني ما انصفته

شعر

وما على اذا ما قلت معتدى ❖ دع الجهول يظن العدل عدوانا
والله والله والله العظيم ومن ❖ اقامه حجة للدين برهاناً
ان الذي قلت بعض من مناقبه ❖ مازدت الال على زدت نقصانا
وايضا قال وقد رايت اجازة بخط الشيخ كتبها للملك الظاهر بدين
صاحب الحلب ورايت في آخرها واجزت له ايضاً ان يروي عنى
جميع مؤلفاتي ومن جملتها كذا كذا حتى عد نيفا واربعماية مؤلفا
منها تفسيره الكبير في خمسة وتسعين مجلد اوصل اليه قوله
تعالى وعلمناه من لدنا علماً فاصطفاه لحضرته ومنها تفسيره الصغير في
ثمانية اسفار على طريقة المحققين من المفسرين ومنها كتاب الرياض
الفردوسية في بيان الاحاديث القدسية فهل يحل لمسلم ان يقول
لا يجوز مطالعة كتب الشيخ محي الدين مطلقاً ما ذلك الا تعصب وعناد
اتمى وقال الامام فخر الدين الرازي كان الشيخ محي الدين ابن العربي
ولياً عظيماً وكذلك الشيخ قطب الدين الحموي لما قيل له كيف وجدت
الشيخ محي الدين قال وجدته في العلم والزهد والمعارف بمرآة خراً
لا ساحل له وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر صاحب فتح الباري
قرأت بخط العموري اسد بن سعد الدين ابن شينخا الامام الرازي

محي الدين ابي عبدالله المقرئ الحاتمي وذكر شعرا قال ابن حجر ويحيى عنه
 من يتعصب له احوالا سنية ومعارف كثيرة والله اعلم وقال الامام
 عبد الوهاب الشعرائي وممن اثني عليه من مشائخنا الشيخ محمد المغربي
 الشاذلي شيخ شيخ الاسلام الحافظ جلال الدين السيوطي وترجمه بانه
 صربي العارفين كما ان الجنيد صربي المريدين وان الشيخ محي الدين روح
 التنزيلات والامداد والف الوجود وعين الشهود وهاء المشهود الناهج
 مناهج النبي العربي قدس الله تعالى سره واعلى في الوجود ذكره قال الشعرائي
 وقد صنف شيخنا جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى كتابا في الذب
 عن الشيخ محي الدين سماه ثنية البهي في تبرية ابن العربي واثني عليه
 كثير واثني عليه الامام ابن اسمعيل اباي وصرح بولايته العظمى كما
 نقل ذلك شيخ الاسلام الشيخ زكريا في شرح الروض وقال الامام
 عبد الوهاب وكان شيخ الاسلام سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام
 يحيط على الشيخ سلطان العارفين محي الدين ابن العربي كثيرا فلما صعب
 الامام غوث الانام الفرد الجامع ابا الحسن الشاذلي رضي الله تعالى
 عنه صار يترجمه بالولاية والعرفان والقطيعة وايضا قال وقد كان الشيخ
 سراج الدين الخزومي شيخ الاسلام بالشام يقول اياكم والانكار علي
 شي من كلام الشيخ محي الدين فان لحوم الاولياء مسمومة وتهلك
 اديان مبغضهم معلومة وقد صنف كتابا في الرد على من انكر على الشيخ
 محي الدين وقال كيف يسوغ لاحد من امثالنا الانكار على ما لا يفهمه
 من كلام الفتوحات وغيرها ووقف على ما فيها نحو من الف عالم وتلقوها

بالقبول وايضا قال الامام الشعراني وقد شرح كتاب الفصوص جماعة
من الاعلام الشافعية وغيرهم منهم الشيخ بدر الدين بن جماعة وشاعت كبة
في سائر الامصار وقرئت متنا وشرحا في غالب البلاد ورويناها بالقراءة
الظاهرة في الجامع الاموي وغيرها بالاسناد وتعالى الناس قديما وحديثا
في شرائها ونسخها وبركوبها وبمؤلفها لما كان عليه من الزهد والعلم ومحاسن
الاخلاق وكان ائمة عصره من علماء الشام ومكة كلهم يعتقدونه
وياخذون عنه ويعدون نفوسهم في بحر علمه كالاشيئ وهل ينكر عليه الا
جاهل او معاند ومن اثني على هذا القطب الاظهر والشيخ الاكبر
كمال الدين ابن الزملكاني من اجل علماء الشام والشيخ صلاح الدين الصفدي
والعلامة قطب الدين الشيرازي والشيخ مؤيد الدين الجندي والشيخ
كمال الدين الكاشي وغيرهم بطول هنا ذكرهم وحصرهم وفي الدر المختار
وقد اثني صاحب القاموس عليه في سوال رفع اليه فذكر ما مر الى
اخر الشعر ثم ذكر قوله ومن خواص كتبه انه من واظب على مطالعتها
انشرح صدره لفك المتضلات وحل المشكلات قال وقد اثني عليه الشيخ
العارف عبد الوهاب الشعراني سيما في كتابه تبيين الاغيا علي قطرة
من بحر علوم الاوليا فعليك به وبالله التوفيق انتهى وقال العلامة ابن
عابدين في رد المختار وحسبك قول زروق وغيره من الفحول ذاكرين
بعض فضله هو اعرف بكل فن من اهله واذا اُطلق الشيخ الاكبر في
عرف القوم فهو المراد وتماه في الطحطاوي عن طبقات المناوي ثم قال
ومن اراد شرح كلماته التي اعترضها المنكرون فليرجع الى كتاب الرد المتين

على متقاص العارف محيي الدين لسيدى عبد الغنى النابلسى ثم قال والمحقق
ابن كمال باتا فتوى قال فيها بعد ما ابدع في مدحه وله مصنفات كثيرة
منها فصوص حكيمة وفتوحات مكية بعض مسائلها مفهوم النص والمعنى
وموافق للامر الالهي والشرع النبوي وبعضها خفى عن ادراك اهل
الظاهر دون اهل الكشف والباطن ومن لم يطلع على المعنى المرام
يجب عليه السكوت في هذا المقام بقوله تعالى ولا تنطق ما ليس لك به
علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا انتهى ومن اراد
البسط والتكثير على هذا التحرير والتقصير فليراجع الى الرسالة الجليلة
تبيينه الغبي على تنزيه الامام ابن العربي لشيخنا واستاذنا الصوفي المحقق
المحدث المدقق القدوة في العلم والعرفان مولانا المولوي عبد الله محمد المعروف
بحسن الزمان في مناقب الشيخ الاكبر رضي الله تعالى عنه وافاض علينا من رتحات
علومه وفوضه واذا كان الشيخ الاكبر قدس سره الازهر هذه الحالة من الجلالة
والشيخ الكبير اكبر خليفة له والخليفة يكون على قدم من استخلفه فالمكرمة المكرمة
والترجمة الترجمة فلا حاجة بنا الى المزيد والحمد لله الحميد المجيد ومع ذلك
فنعول والي الله نأول قال الامام عبد الوهاب الشعراي في طبقاته الكبرى
ان الشيخ محمد القونوي الصوفي صاحب محيي الدين ابن العربي له تفسير
الفتاحه في مجلد وله مؤلفات اخر عاش نيفا وستين سنة ومات سنة اثنتين
وسبعين وستماته بقونية رضي الله تعالى عنه هكذا ذكر في كشف الظنون
عن اسامي الكتب والفنون وفي اللطائف الاشرفية قال الولي الكبير
القطب الشهير السيد اشرف جهانكير اسماني رحمة الله تعالى ان الشيخ

صدر الدين محمد القونوي كان من اكابر المشايخ جامعا بين العلوم الظاهرة والباطنة والعقلية والنقلية وتربى في حجر الشيخ الاكبر محيى الدين ابن العربي رضي الله عنه وتلمذ عليه واخذ العلوم والمعارف منه حتى صار خليفة له وجلس في مقامه بعد وفاته وقام لاشاعة علومه ومعارفه وحضر عنده جمع من العلماء وكثير من العرفاء مثل الشيخ مؤيد الدين الجندي ومولانا شمس الدين المكي والشيخ فخر الدين العراقي والشيخ سعد الدين الفرغاني وغيرهم وتلمذ العلامة قطب الدين الشيرازى عليه في الحديث وقرء عليه جامع الاصول وكان يباهي به علي الفحول وله تصانيف كثيرة كفسير الفاتحة ومفتاح الغيب والفصوص والفكوك وشرح الحديث والنفحات الالهية وله شرح كبير على فصوص الحكم حل فيه مشكلاته ومنقلبه و ربط و طبق بين الشريعة والحقيقة و شرح وبين مقاصده ومسائله سيما مسألة الوحدة على نهج الشريعة ببيان شاف كاف لا ينكره احد من اهل العقل والفهم وقد ساله الشيخ شرف الدين من ابن الي ابن وما الحاصل في البين فاجاب رحمه الله من العلم الى العين والحاصل في البين تجدد النسبة الجامعة بين الطرفين ظاهرة الحكمين قلت هذا الكلام فيه معان شريفة ونكات لطيفة يذوقها اهل الحكمة والمعرفة وقال مولانا عبد الرحمن الجامي قدس سره السامي في نفحات الانس ان الشيخ صدر الدين محمد القونوي كان شيخا كبيرا جامعا بين العلوم الظاهرة والباطنة والعقلية والنقلية كان ريبا للشيخ الاكبر رضي الله عنه ونقاد الكلامه وعارفا بعلومه لا يصل احد الي حقيقة مسألة

الوحدة الابتغ تحقيقاته والتفكر في تدقيقاته وله تصانيف كتفسير الفاتحة
ومفتاح الغيب والفكوك وشرح الحديث والنجات الآلية يذكر فيها
وارداته القدسية ومكاشفاته السنية وكان بينه وبين الشيخ سعد الدين
الحموي ومولانا جلال الدين الرومي رضي الله عنه صحبة كثيرة وصحب كثير
من المشايخ وقرأ العلامة الشيرازي عليه جامع الاصول في الحديث وكان
يفخر به على غيره وقد قال الشيخ مؤيد الدين الجندي كان الشيخ صدر الدين
يشرح وينين لي غوامض خطبة القصص فوردني ذلك على الشيخ
الواردات الآلية والقبوضات الربانية حتى وصل
اثرها وبركاتها الى فتصرف اذ ذاك في فكشف لي
ما في القصص من اوله الى آخرة فقال هكذا
وقع الواقعة لي مع شخي الشيخ محي الدين
ابن العربي رضي الله عنه اتهم
فليتبه عليه اولوالنهي

—*—

كتبه والقه عبد الله احمد الحسني الحسيني
الجيلي عامله الله العلي بكرمه
الحفي والجلي

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انزل القرآن علي سبعة
احرف لكل حرف مهاطر ووطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع
وقال المولي علي المرتضى كرم الله تعالى
وحه لوتئت ان او فر سبعين
عبير من تفسير
القرآن لعلت

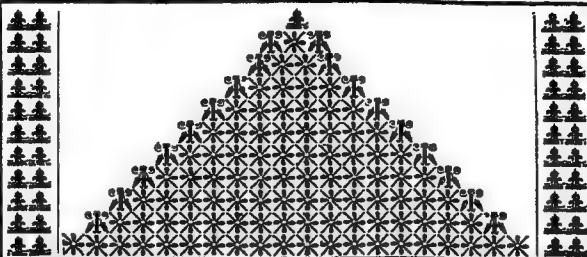
ناويل السورة المباركة

الفاتحة

من تصيف فخر المشايخ والائمة مولانا
الشيخ الكبير صدر الدين القونوي رحمه الله عالي
طبعة باجازه ادارة مجلس دائرة المعارف النظامية

طبعة الاولى

في الملح دائرة المعارف الطامه لحضرت والي حيدرآباد
قاعدة مملكة - دكي ادام الله تعالى اقباله
باهتمام عيسى خان القرشي الهاتمي البغدادي مدير المطبع
١٠٠٠ - جلد



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلي الله على المصطفين من عباده خصوصاً سيدنا محمد وآله يارب
انعمت فتم واظهرت فعمم الحمد لله الذي بطن في حجاب عن غيبه الاحي
فابهم وستر وشمل وظهر وتجلي ففهم واظهر وجل وعلم وشاء الانشاء فابروم ودبر
وفصل وقدر فقضى وحكم وامر فعدل وخلق فسوى فقوم وصور وعدل
وقدر من كله من الاناسي على صورة حضرته وجباه باحسن تقويم فيا احسن
ما حبا وانعم وقدر وكمل وملكه ازمة الامور ومقاليد البيان فابدا ما كنتم وستر
واجمل فكان اماماً حاوياً ميّناً وخازناً حامياً اميناً على حضرة الجمع والاسرار
وام الكتاب الاكبر معدن الظلال والانوار فما اعلى واعظم وانور واجمل
﴿ احمده ﴾ سبحانه حمده نفسه عن نفسه وعبد له بلسان جمعه واحدية وده
اذ هو الحمد الاستي الاعم الاظهر الاشمل ﴿ واشكره ﴾ شكر من يرتجي
ان يكون من يرى النعمة منه به مع يقين العجز وشهوده من مقام الحمد المذكور
اذ هو الشكر الاسمي الاتم الاخطر الافضل ﴿ واسئله ﴾ تعالي استمرار صلوته
ودوام ورود الطيبات من تحياته من اشرف اسمائه لديه واعلى تجلياته على
سيدنا ﴿ محمد ﴾ وآله والصفوة من امته الوارثين لعلومه ومقاماته واحواله

مرتبيا من احسانه الاسعاف والاجابة فانه اجود من سئل فاجاب وسخي
وتكرم وبر وبذل ❀ شرح بال شرح حال ❀ اعلموا معاشر الاخوان الالكهين
خاصة والمومنين بهم وباحوالهم والمحين لهم عامة فانكم قبله هذه المخاطبة
العلية ومحل هذه التحفة النسيية ان الله سبحانه منع عبده من عين منته بسابق
חסناه وعنايته بعد التحقق بمعرفته وشهوده من علم الاسماء والحقائق واسرار
الوجود والحلايق ماشاء واحب حسب القبول والاهلية وخلوص التوجه
لدى التعرض للتحفات الالهية وصفاء النية لاعلى مقدار جوده فانه اعظم
من ان ينحصر او يقيد او ينتهي الى غاية فيحد فكان من جملة مامن به ان اطلمه
على بعض اسرار كتابه الكريم الحاموي على كل علم جسيم واراها انه اظهر من
مقارعة غيبية واقعة بين صفتي القدرة والارادة منصفا بحكم ما احاط به العلم
في المرتبة الجامعة بين الغيب والشهادة لكن على نحو ما اقتضاه الموطن والمقام
وعينه حكم المخاطب وحاله ووقته بالتبعية والاستازام فالكلام وان كان مجربا
من حيث حقيقته فانه لجمعه حكم الصفتين المذكورتين في طريقته وتوقف
ظهوره في عالم الشهادة عليها هو كالركب منها امانسبته من الارادة فانه مقصود
المتكلم وسر ارادته ومظهر وموصل وجامع ولذا يرزما كن في باطن المتكلم الى
كل مخاطب وسامع واما نسبته من القدرة فمن حيث كونه من باب التأثير الالهي
والكو في آله ولهذا كان اليجاد موقوفا على قول كن معنى او صورة او هما معا
لا محالة واشتق له اسم من الكلم وهو التأثير تنبيها على هذا السر الخطير ثم سري
الحكم في كل كلام صادر من كل متكلم ان لا يظهر الا بحكم النسب المذكورة
منصفا بما انطوت عليه السريرة واقتضاه حكم الصفة الغالبة على المتكلم حين

الكلام والسيرة وسيتلى عليك من اخباره ما يكشف لك عن سر مراتبه واحكامه
واسراره ثم ان الحق سبحانه وتعالى جعل العالم الكبير الاول من حيث الصورة
كتابا حاملا لصور اسماء الحق وصور نسب علمه المودع في القلم الاسمي وجعل
الانسان الكامل الذي هو العالم الصغير من حيث الصورة كتابا وسطا جامعا
بين حضرة الاسماء وحضرة المسمى وجعل القرآن العزيز خلق المخلوق على
صورته ليبين به خفي سيرته ورسومه مرتبة فالقرآن العزيز هو النسخة
الشارحة صفات الكمال الظاهر بالانسان والفاتحمة نسخة النسخة القرآنية
من غير اختلال ولا نقصان وكان كل نسخة تالية هي مختصرة الاولى كذا لك
كانت الفاتحة آخر النسخ العلى والكتب الالهية الكلية خمسة على عدد
الحضرات الاول الاصلية فالها الحضرة النورية العلمية النورية المحيطة بكل ما ظهر
ولها المعاني المجردة والنسب الاسماء العلمية ونقابها حضرة الظهور والشهادة
ولها ظاهر الوجود الكوني المسمى بالكتاب الكبير وسائر الشخصيات الصورية
وحضرة الجمع والوجود والاخفاء والاعلان ولها الوسط وصاحبها الانسان وعن
يمين هذه الحضرة الوسطى حضرة بينها وبين الغيب المتقدم نسبتها اليه اقوي وانم
وكتابتها عالم الارواح واللوح المحفوظ المصون المحفوظ وعن يسارها حضرة
نسبتها الي الاسم الظاهرة مرتبة الشهادة اقرب وهي مستوي الصحف المنزلة على
الانبياء والكتب فالكتب الاربعة المذكورة جداول بحر احكام مرتبة
الانسان المستورة وباقي المراتب الوجودية التفصيلية يتعين فيما بين هذه الالهات
العلوية فان عليها تترتب احكام النسب الاصلية وما يتبعها من الاسماء
المصرفه في عوالم الملكية والجبروتية والملكوية واشخاص الموجودات مظاهر

رفائق الاسلام والصفات فمن كان مظهر الاحدي هذه المراتب الخمس قربت
نسبته منها في حضرة القدس فان حكم تلك المرتبة الاصلية فيه يكون اظهر واين
ونسبة كلامه وما يناط به من جهة الحق من حيث تلك المرتبة اشد
وامكن ولكل مرتبة من هذه الخمس كمال رباني يسد وحكمه وبدوم بحسب
قبول مظهر الانساني ومن كان مقامه نقطة وسط الدائرة وسلم من جذمات
الاطراف الجائرة كيننا ❀ محمد ❀ صلى الله عليه وسلم فان كلامه يكون اعم حكما
والتنزيلات الواردة عليه اعظم احاطة واجمع علما لاستيعابه احكام المراتب
وحيطته فليس يخرج شي من حكم مقامه وقبضته ولهذا المقام اسرار سترت
باقرار وانكار واقرت في منزلها خوفا من اظهارها في غير وقتها وقبل بلوغ
محلها ولو جاز افشاؤها لبرزت اليكم وتليت آياتها عليكم ولكن سر قوله
نعالى لئين للناس ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل اليك ولا كل ما نزل عليك
وغير ذلك من الاشارات الالهية والحكم منع من التصريح بما هنالك
فوجب اعتبار التبيه الالهي والوقوف عند ذلك ❀ ثم ❀ انه لما وقف العبد على
خزائن هذه الاسرار واستجلى منها ما شاء الله عند رفع الاستار لم يجد اولا
من جانب الحق لاظهار ما جاد به باعثا يوجب الافادة والاخبار ولا رغبة
بحمد الله الى طلب الظهور بالاظهار فرجع السكوت والكتمان وغلب
بالتوفيق الالهي حكم الاخفاء على الاعلان ولم يزل هذا حاله الى ان جدد
له الحق داعية العزم كره اخرى من حيث السرفيه على التوجه اليه والتعرض
لنفحات جوده والاقبال بوجه القلب عليه ومنحه عند ذلك التوجه لابه فتحا
جديد او جعل بصر بصيرته به لا بالفتح حديدا وقيامه بحق شكر نعمته من

غاية العجز قعوداً وضمن من هذا القتح ايضا من اسرار علم كتابه ما فتح به مغاليق كثيرة من ابوابه ثم حرك الباطن لابرار يذ من تلك الاسرار الى اخوانه الآلمين والابرار بداعية لاثمة بركتها مرجو من فضل الله الامن من غايلتها ﴿ فاستخار ﴾ العبد ربه في امضاء تلك الداعية رجاء ان يحمل لها عنده ثمرة صالحة وكلمة باقية واستفتح باسم الله

﴿ الكلام على فاتحة الكتاب ﴾

والتعريف ببعض ماتحويه من لباب الحكم والاسرار الذي هو غذاء ارواح اولي الالباب لموجب سرخفي وحكم امر جلبي ونسب علي ﴿ قال العبد ﴾ وقد عزمت بعون الله ان اسلك في الكلام بعد الاعراض عن البسط والاطالة باب الاشارة والايماء والجمع بين لساني الکنم والافشاء مقتديا بربي الحكيم العليم ومتبعا بمشيته صراطه المستقيم فانه سبحانه هكذا فعل في كلامه ولا سيما في هذه السورة ادرج فيها مع الايماء علي كل معني وصورة ﴿ وارجوا ﴾ انشاء الله ان لا اضرج الكلام بنقل اقاويل المفسرين ولا الناقلين المتفكرين وغير المتفكرين غير ما يوجب حكم اللسان ويستدعيه من حيث الارتباط الثابت بين الالفاظ والمعاني التي هي قوالب لها وظروف ومعان يل اکتني بالهيات الآلمية الذاتية عن آمار الصفات المكتسبة والعواري سايلا ربي ان يجعل حلية دائري وخلعة شعاري عساي اثبت في جريدة عبيد الاختصاص وامنح في كل الامور الخلاص من شرك الشرك والاخلاص والله سبحانه بكل خير ملي وبالايجاب والاحسان اهل وولي ﴿ وبعد ﴾ فاعلموا فهمكم الله ان كل ماله مبادي واسباب وعلل فان تحقق العلم به انما يحصل بمعرفة اسبابه

ومباديه والوقوف من اصوله واسبابه عليه ﴿ ولما ﴾ كان القصد من انشاء هذا
 المختصر بيان بعض اسرار القاتحة المسماة بام القرآن اي اصله كان الاولي
 ان يقع الشروع في الكلام على الاصل من اصله ﴿ ولهذا ﴾ الكتاب اعني
 القرآن العزيز من كونه ينطق به ويكتب بحروف تتركب من حرفين الي
 خمسة احرف متصلة ومفردة فيظهر بنظمها عين الكلمة وينظم الكلمات
 عين الآيات وينظم الآيات عين السور فهذه الاركان الارسة التي هي الحروف
 والكلمات والسور والآيات مظاهر الكلام القبيي الاحدي ومنازل ظهوره
 وجد اول بحره واشعة نوره وهي اي الاركان وان كانت مبادي الكلام
 من حيث مرتبتي اللفظ والكتابة فهي فروع لما فوقها من الاصول التي
 لا يتحقق بمعرفتها الا من اطلع على سر الحضرات الخمس المشار اليها وسر الظهر
 والبطن والحد والمطلع فلها وسواه احتجبت ان ابنه علي هذه الاصول وابين
 سر الكتاب والكتابة والكلام والحروف والكلمات وغير ذلك
 من المبادي والاسباب والتوابع المهمة واللوازم القرينية ﴿ ولما ﴾ كان الكلام
 في التحقيق نسبة من نسب العلم اوحكما من احكامه او صفة تابعة له كيف
 قلت وجب علي لما التزمته التبيه علي سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكليته
 المحاصرة واحكامه وموازنه وطرقه وعلاماته ومظاهره التي هي محل اشعة
 انواره كما ستقف علي جميع ذلك انشاء الله تعالى فانا اقدم اولاتمهيدا
 مشتملا علي قواعد كلية اذكر فيها سر العلم ومراتبه ولوازمه المذكورة وسر
 المراتب الاولي الاصلية الاسبائية والمراتب التالية لها في الحكم وسر
 النيين المطلق والاضافي وسر الشهادة وانقضا لها من النيب وتعين كل

منها بالآخر وعلم مراتب التميز الثابت بين الحق وبين ما سواه وعلم مقام
الاشتراك الواقع بين مرتبتي الحق والكون واحكامه واسراره وسر النقض
الرحماني ومرتبته وحكمه في العالم الذي هو الكتاب الكبير بالنسبة الى
الاعيان الوجودية التي هي الحروف والكلمات الربانية والحقائق الكلية
الكونية من حيث انه ام الكتاب الاكبر والنسبة الى المقام الانساني
وحروفه وكلماته وسر بدء الابداد وانبعث الصفة الحية وسر الفيرة
والتقسيم الظاهر من المقام الاحدي وعلم الحركة والقصد والطلب و
علم الامر الباعث على الظهور والاظهار وعلم الكمال والنقص وعلم الكلام
والحروف والمخارج والنقط والاعراب ومراتبها الكلية وعلم الانشاء
والتاثير وسر الجمع والتركيب والكيفيات الفعلية والانفعالية وسر التصورات
الانسانية ومراتبها وعلم الافادة والاستفادة وعلم ادوات التفهيم والتوصيل وسر
البعد والقرب وسر المحجب المانعة من الادراك وسر الطرق الموصلة
الى العلم واقسامه وعلاماته واسبابه وسر الوسائط واثباتها ورفعها وسر
سريان احكام المراتب الكلية بعضها في البعض وكذا ما تحتها من الجزئيات
بحسب ما بينها من التفاوت في الحيلة والتعلق الحكيم وبيان التابعة اللاحقة
التفصيلية للتبوعة السابقة الكلية وسر المناسبات وسر البديل والتشكيل
والالتهام وعلم الاسماء واسماء الاسماء وعلم النظائر الكلية وسر المثلية
والمضاهات والتطابق بسر تبعية التالي للمتلو وبالعكس وذلك بالنسبة
الى الكتب الالهية التي هي نسخ الاسماء ونسخ الاعيان الكونية وما
اجتمع منها وتركب مما لا يخرج عنها وسر مرتبة الانسان الكامل وما يخص

به حسب ما يستدعيه الكلام عليه من كونه كتاباً ونسخة جامعة وسرافق
والمفاتيح الحاكمة في الكناين الكبير والمختصر وما فيها وما يختص من ذلك بفاتحة
الكتاب وسر القيد والتعين والاطلاق وسر البرازخ الجامعة بين الطرفين
وخواتم القوائم الكلية وجوامع الكلم والاسرار الالهية هكذا الى غير ذلك
ما استقف عليه انشاء الله تعالى فاني لا استحضر ما يسر الله لي ذكره على
سبيل المحصر لعدم التبع والتأمل والجمع النقلي والتعمل ولهذا لم اسلك
في ايراد هذه الترجمة التي متعلقها الكلي هذا التمهيد المقدم الاسلوب
المعهود الذي جرت العادة ان يسلك في فهرست الفصول والابواب
المقدم ذكرها في اول الكتب ثم اعلم ان الكلام علي سائر ما ذكرت ترجمة
انما يرد علي سبيل التنبيه الاجمالي حسب ما يستدعيه مناسبة الكلام علي
الفاتحة وبمقدار ما يحتمله هذا المختصر ليتفصل للتأمل بهذه القواعد جل
اسرار هذه السورة وتشرق له شمس انوارها المستورة فعلى الناظر في هذا
المسطور الراغب في استجلاء اسراره ومعانيه ان يتدبره حرفاً حرفاً وكلمة
كلمة جامعاً لنكهة المبثوثة فيه باضافة خواتمها الي سوابقها والحاق
متوسطات فوايدها باوائلها واواخرها فاذا انتظمت النشأة المعنوية
ونشخصت صورة روحانية الكلام في المرتبة الذهنية نظر اليها بعين الانصاف
والاستبصار ونظر اولي الايدي والابصار فيحشد يعلم ما اودع في هذا
المختصر من غرايب الاسرار والعلوم ولطائف الاشارات والفهوم فما
وجد من فائدة وخير فليحمد الله عليه وما رأى من نقص وخلل لا يجد
له مجبلاً صادقاً او تائباً في زعمه موافقاً فليسرجه الى بقعة الامكان ان

لم يتلقه بالتسليم وليستخضر قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فان علم الله اعظم من ان يلخصر في ميزان معين او ينضبط بقانون مقنن هذا مع ان البشرية محل النقائص فما كان من عيب فيها ومن المشاهد لا من المشهود والوارد وفي قول العارف الامام لون الماء لون انائه شفاء تام والله ولي الارشاد والتوفيق لا حمد نهج وطريق ﴿ التمهيد الموعود به ﴾ اعلم ان هذا تمهيد يتضمن قواعد كلية يستعان ببعضها علي فهم بعضها ويستعان بمجموعها علي فهم كلام الحق وكلماته وخصوصا ما يتضمنه هذا المسطور المتكفل ببيان بعض اسرار الفاتحة من غرائب العلوم وكليات الحقائق التي لأنة لاكثر العقول والافهام بها لغز مدركها وبدغورها وخفاء سرها اذ كانت مما لا ينفذ اليها الا الهمم الخارقة حجب العوايد والمرفوع عن اعين بصائر اربابها استار الطباع واحكام العقائد ولا يظفر بها الا من سبقت له الحسني وشملة العناية الالهية فانالة النبي والمني وحظي بمراث من كان ربه ليله اسري به بمقام قاب قوسين او اداني وما من قاعدة من هذه القواعد الا ونشتمل علي جملة من المسائل المتعلقة بامهات الحقائق والعلوم الالهية يمكن تقرير بعضها بالحجج الشرعية وبعضها بالادلة النظرية وسائرهما بالبراهين الذوقية والكشفية التي لا ينازع فيها احد ممن تحقق بالمكاشفات التورية والاذواق التامة الجليلة اذ كانت لكل طائفة اصول ومقدمات هم مجمعون علي صحتها مسلمون لها هي من جملة موازينهم التي يبنون عليها ويرجعون اليها فتمتي سلمت لمن سلمت له من محقق اهل ذلك الشأن تأتني له ان يركب منها اقيسة صحيحة وادلة تامة لا ينازعه فيها ارباب

تلك الاصول التي هي من موازينهم ومع التمكن مما ذكرته وكون الامر
كمايته فاني لا اتعرض لتقرير ما يرد ذكره في هذه القواعد وما بعدها
بالحجج الشرعية والادلة النظرية والذوقية تعرض من يلتزم ذلك في
كلامه لكن ان قدر الحق تقرير امر في اثناء الكلام ذكرت ذلك تائيسا
للمحبوبين وتسكيناً للضعفاء المترددين وتذكراً للمشاركين لكن اقدم
في اول التمهيد فصلا انه فيه على مرتبة العقل النظري واهل الطلب
الفكري وما ينتهي الفكر بصاحبه ليعلم قلة جدواه وسره وثمرته وغايته
فيحقق من يقف على هذا الكتاب وغيره من كلام اهل الطريق انه
لو كان في الادلة الفكرية والتقريرات الجدلية غناء وشفاء لم يعرض عنها
الا نبياء والمرسلون صلوات الله عليهم ولا ورثتهم من الاولياء القائلون
بحجج الحق والحاملون لما رضي الله عنهم هذا مع ان ثمة موانع اخر غير
ما ذكرت منعتني عن سلوك ماله في كلامي اشرت منها اني لم اوثر
ان اسلك في الكلام المتعلق بتفسير كتاب الله مسلك اهل الجدل والفكر
لا سيما وقد ورد حديث نبوي يتضمن التحذير من مثل هذا وهو قوله
صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل
وتلاوته بعد ذلك ما ضربوه لك الاجدلا الاية ومنها طلي للايجاز ومنها
ان قبلة مخاطبتي هذه بالقصد الاول هم المحققون من اهل الله وخاصته
والمحبون لم والمؤمنون بهم وباحوالهم من اهل القلوب المتورة الصافية
والنظرة السليمة والعقول الواحدة الوافية الذين يدعون ربهم بالهداة
والعشي يريدون وجهه ويستمعون القول فينبعون احسنه بصفاء طوية

وحسن اصفاء بعد تطهير محلهم من صفتي الجدل والنزاع ونحوهما متعرضين
للقحات جود الحق مراقبين له منظرين ما يبرزلم من جنابه العزيز علي
يدي من وصل ومن اي مرتبة من مراتب اسمائه ورد بواسطة معلومة
ويدونها متلقين له بحسن الادب وازنين له بميزان ربهم العام تارة
والخاص تارة لاجموازين عقولهم فارباب هذه الصفات هم الموهلون
للانتفاع بنتائج الازواق الصحيحة وعلوم المكاشفات الصريحة ومن
كان حاله ما وصفناه فلانحتاج معه الي التقريرات النظرية ونحوها بما
سبقت الاشارة اليه فهو اما مشارك يعرف صحة ما يخبر به
بما عنده منه للاستشراق بعين البصيرة على الاصل الجامع المخبر به وعنه
واما من صحيح الايمان والفطرة صافي المحل ظاهره بشر بعصمة ما يسمع
من وراء ستر رقيق اقتضاء حكم الطبع وبقية الشواغل والملايق المستحقة
في المحل والمعاينة له عن كمال الاستبلاء لاعن الشعور المذكور فهو
مستعد للكشف مؤهل للتلقي منتفع بما يسمع مرتقى بنور الايمان الى مقام
البيان فلهذا اكنني بالتنبيه والتلويح ورجعا على البسط والتصريح اختصارا
وترجيحا لما رجحه الحق سبحانه واختاره في كلامه العزيز لرسوله صلى الله عليه
وسلم وامره به حيث قال له وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر ولم يامر به باقامة الحجزة واظهار الحججة على كل ما ياتي به ويخبر عنه
عند كل فرد فرد من افراد المخاطبين المكلفين مع تمككه صلى الله عليه
وسلم من ذلك فانه صاحب الحجج الالهية الباهرة والايات المحققة الظاهرة
ومن اوتي جوامع الكلم ومنع علم الاولين والآخرين بل انما كان ذلك منه

بعض الاحيان مع بعض الناس في امور يسيرة بالنسبة الى غير ها والمنقول
ايضاً عن اوائل الحكماء وان كانوا من اهل الافكار فمحمود هذا انهم انما كان
دايمهم الخلوة والرياضة والاشتغال على مقتضي قواعد شراء بهم التي كانوا
عليها مفتي فتح لهم بامر ذكر وامنهم للتلاميذ والطلبة ما يقتضي المصلحة ذكره
لكن بلسان الخطابة لا الثغر ير البرهان فان لاحت عندهم مصلحة ترجع عندهم
اقامة برهان على ما اتوا به وتاتي لهم ذلك ساعة اذ قرروه ويرهنوا عليه
والاذكروا ما قصدوا اظهاره للتلامذة فمن قبله دون منازعة انتفع به ومن
وجد في نفسه وقته او بدا منه نزاع لم يجيئوه بل احواله على الاشتغال بنفسه
والتوجه لطلب معرفة حلية الامر فيما حصل له التوقف فيه من جناب الحق
 بالرياضة وتصفية الباطن ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو ثم انتشت
صناعة الجدول بعد من عهد تباعه المسلمين بالمشائين والي هلم واذا كان هذا حال
اهل الفكر والتأمل الاخذين عن الاسباب والتوجهين الى الوسائط فما
الظن بالمستضئين بنور الحق المهتدين بهداه والسالكين على منهاج
الشريعة الحق النبوية الاخذين عن ربهم بواسطة مشكوة الرسلتين
الملكوتية والبشرية وبدون واسطة كونية سابقة آلة وتعمل ايضاً كما به الحق
سيمانه على حال نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا
وبقوله ايضاً وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا
لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم فقل
هذا الذوق التام يسمي علما حقاً ونورا صدقاً فانه كاشف سر الغيب ورافع

كل شكوك وريب ﴿ وها انا اذا اذكر المقدمة ﴾ الموضحة مرتبة الفكر
والبراهين النظرية وغايتها وحكم اربابها وما يختص بذلك من الاسرار
والنكت العلية بلسان الحجة الالهية على سبيل الاجمال ثم ابين
ان العلم الصحيح الذي العلوم النظرية وغيرها من بعض احكامه وصفاته
عند المحققين من اهل الله ما هو وبما اذا يحصل وما حكمه وما اثره ثم
اذكر بعد ذلك ما سبق الوعد بذكره انشاء الله تعالى ولولان
هذه المقدمة من جملة اركان التمهيد الموضع سر العلم ومراتبه
وما سبق الوعد ببيانها لم اورد في هذا الموضع ولم اسلك هذا النوع
من التقرير ولكن وقع ذلك تبيها للمحبوبين بان الاعراض عما
توهموه حجة وصفة كمال وشرطي حصول العلم اليقيني وانه اتم
الطريق الموصلة اليه ليس عن جهل به بمرتبة بل لقلة جدواه
وكثرة آفاته وشغبه واثير او موافقة لما اختاره الحق للكل من عباده
واهل عنايته ﴿ وصل ﴾ اعلموا ايها الاخوان تولاكم الله بما تولى به عباده
المقربين ان اقامة الادلة النظرية على المطالب واثباتها بالحجج
العقلية على وجه سالم من الشكوك الفكرية والاعتراضات الجدلية متعذر
فان الاحكام النظرية تختلف بحسب تفاوت مدارك اربابها والمدارك
تابعة لتوجهات المدركين والتوجهات تابعة للمقاصد التابعة لاختلاف العقائد
والعوائد والامزجة والمناسبات وسائر ما تابع في نفس الامر لاختلاف
اثر التجليات الاسماوية المتعينة والمتعددة في مراتب القوابل وبحسب
استعداداتها وهي المثيرة للمقاصد والحكمة للعوائد والعقائد التي يتلبس

بها ويتعشق نفوس اهل الفكر والاعتقادات عليها فان التجليات في حضرة
القدس وينبوع الوحدة وحدانية النعم هيولانية الوصف لكنها تنضج
عند الورود بمجكم استعدادات القوايل ومراتبها الروحانية والطبيعية
والمواطن والافاق وتوابعها كالاحوال والامزجة والصفات الجزئية وما
اقتضاه حكم الاوامر الربانية المودعة بالوحي الاول الالهي في الصور
العلوية وارواح اهلها والموكلين بها فيظن لاختلاف الاثار ان التجليات
متعددة بالاصالة في نفس الامر وليس كذلك ❖ ثم نرجع ونقول ❖ فاختلف
للموجبات المذكورة اهل العقل النظري في موجبات عقولهم ومقتضيات
افكارهم وفي نتائجها واضطربت آراؤهم فما هو صواب عند شخص هو
عند غيره خطأ وما هو دليل عند البعض هو عند آخرين شبهة فلم يتفقوا في
الحكم على شيء بامر واحد فالحق بالنسبة الى كل ناظر هو ما استصوبه
ورجحاه اطمان به وليس تطرق الاشكال ظاهرا في دليل يوجب الجزم
فساده وعدم صحة ما قصد اثباته بذلك الدليل في نفس الامر لانا
بنحدا امور كثيرة لا يتاتي لنا اقامة برهان على صحتها مع انه لا شك في
حقيقتها عندنا وعند كثير من المتسكين بالادلة النظرية وغيرهم
ورائنا ايضا امور كثيرة قررت بالبراهين قد جزم بصحتها
قوم بعد عجزهم وعجز من حضرهم من اهل زمانهم عن العثور على ما في مقدمات
تلك البراهين من الخلل والفساد ولم يجدوا شكيا قدح فيها فظنوها براهينا جلية
وعلوها يقينية ثم بعد مدة من الزمان تفتنوا هم او من اتى بعدهم لا يدرك خلل
في بعض تلك المقدمات او كلها واظهروا وجه الغلط فيها والفساد وانقدح

لهم من الاشكالات ما يوهن تلك البراهين ويزيفها ثم ان الكلام في
الاشكالات القادحة هل هي شبهة او امور صحيحة كالكلام في تلك البراهين
والحال في القادحين كالحال في المثبتين السابقين فان قوي الناظرين في
تلك البراهين والواقفين عليها متفاوتة كما بينا ولما ذكرنا ولحكم يحدث
او يتوقع من بعض الناظرين في تلك الادلة بما يزيها بعد الزمان الطويل مع
خفاء العيب على المتاملين لها والتمسكين بها قبل تلك المدة المديدة واذا جاز
الغلط على بعض الناس من هذا الوجه جاز على الكل مثله ولولا الغلط والعشور
عليه واطمينان البعض بما لا يخلو عن الغلط وبما لا يؤمن الغلط فيه وان تاخر ادراكه
لم يقع بين اهل العلم خلاف في الاديان والمذاهب وغيرها هذا من جملة
الاسباب المشار اليها ❖ ثم نقول ❖ وليس الاخذ بما اطمان به بعض الناظرين
واستصوبه وصححه في زعمه باولي من الاخذ بقول مخالفه وترجيح رايه
والجمع بين القولين والاقوال المتناقضة غير ممكن لكون احد القولين مثلاً
يقضي اثبات ما يقتضي الأخر نقيضاً فاستحالة التوفيق بينهما والقول بهما
معاً وترجيح احدهما على الاخر ان كان يبرهان ثابت عند المرجح فالحال فيه
والكلام كالكلام والحال فيما مروان لم يكن يبرهان كان ترجيحاً من غير
مرجح يعتبر ترجيحه فتعذر اذا وجد ان اليقين وحصول الجزم التام بنتائج
الافكار والادلة النظرية ومع ان الامر كما بينا فان كثيراً من الناس الذين
يزعمون انهم اهل نظرو دليل بعد تسليمهم لما ذكرنا يمدون في انفسهم
جرماً بامور كثيرة لا يستطيعون ان يشككوا انفسهم فيها قد سكوا اليها
واطمأنوا بها وحالم فيها كحال اهل الازواق ومن وجه كمال اهل الوهم مع العقل

في تسليم المقدمات والتوقف في النتيجة ولهذا الامر سرخفي ربما الوح به
 فيما بعد انشاء الله تعالى ﴿واما﴾ القانون الفكري المرجوع اليه عند اهل
 الفكر فهم يختلفون فيه ايضا من وجوه احد هاتي بعض القرائن وكونها منتجة
 عند البعض وعقيمة عند غيرهم وثانيها في حكمهم علي بعض ما لا يلزم عن القضايا
 بانه لازم وثالثها اختلافهم في الحاجة الى القانون والاستغناء عنه من حيث
 ان الجزء النظري منه ينتهي الى البدعي ومن حيث ان الفطرة السلية
 كافية في اكتساب العلوم ومغنية عن القانون ولمم فيما ذكرنا اختلاف
 كثير لسان من يشتغل بايراده اذ غرضنا التنبيه والتلويح وآخر ما تمسك
 به المبتوت منعمة الاولوية والاحتمال فقالوا انا نجد الغلط الكثير من
 الناس في كثير من الامور وجدا نا محققا مع احتمال وقوعه ايضا فيما بعد
 فاستغناء الاقل عنه لا ينافي احتياج الكثير اليه فاما الاولوية
 فاحتجوا بها جوابا لمن قال لم ﴿قد اعترفتم﴾ بان القانون ينقسم الي ضروري
 ونظري وان الجزء النظري مستفاد من الضروري فالضروري ان كفي في
 اكتساب العلوم في هذا القانون كفي في سائر العلوم والافتقر الجزء
 الكسبي منه الى قانون آخر فقالوا الاحاطة بجميع الطرق اصون من الغلط
 فتقع الحاجة اليه من هذا الوجه عملا بالاحوط واصابة بعض الناس
 في افكاره لسلامة فطرته في كثير من الامور وبعضهم مطلقا في جميعها
 بتأييد الهي خص به دون كسب لا ينافي احتياج الغير اليه ونظير هذا
 الشاعر بالطبع وبالعرض والبدوي المستغني عن النخب والنسبة الي الحضرمي
 المتعرب ﴿ونحن نقول﴾ بلسان اهل التحقيق ان القليل الذي قد اعترفتم

باستغنائه عن ميزانكم لسلامته فطرته وذكائه نسبة الى الموهلين للتلقي
 من جناب الحق والاعتراف من بمرجوده والاطلاع على اسرار وجوده
 في القلة وقصور الاستعداد نسبة الكثير المحتاج الى الميزان قاهل الله هم
 القليل من القليل ثم ان العمدة عندهم في الاقيسة البرهان وهو اني ولي
 وروح البرهان وقطبه هو الحد الاوسط واعتروا بانته غير مكتسب برهان
 وانه من باب التصور لا التصديق فيحصل مما ذكرنا ان الميزان احد
 جزؤيه غير مكتسب وان المكتسب منه انما يحصل بغير المكتسب
 وان روح البرهان الذي هو عمدة الامر والاصل الذي يتوقف تحصيل
 العلم المحقق عليه في زعمهم غير مكتسب وان من الاشياء مالا ينتظم على
 صحتها وفسادها برهان سالم من المعارضة بل يتوجه عليه اشكال يعترف
 به الخصم ومع ذلك فلا يستطيع ان يشكل نفسه في صحة ذلك الامر وهو جماعة
 كثيرة سواء وهذا حال اهل الاذواق ومذهبهم حيث يقولون ان العلم
 الصحيح موهوب غير مكتسب واما المتحصل لنا بطريق التلقي من جانب الحق
 وان لم يبق عليه البرهان النظري فانه لا يشككنا فيه مشكك ولا ريب عندنا
 فيه ولا تردد ويوافقنا عليه مشاركون من اهل الاذواق وانتم فلا يوافق بعضكم
 بعضا الا لقصور بعضكم عن ادراك الحلل الحاصل في مقدمات البراهين التي
 اقيمت لاثبات المطالب التي هي محل الموافقة علي ما يناسره في هذا التمهيد وفي
 الجملة قديين ان غاية كل احد في ما يطمئن اليه من العلوم هو ما حصل في ذوقه
 دون دليل كسبي انه الحق فسكن اليه وحكم بصحة هو ومن ناسبه في نظره وشاركه
 في اصل ما خذه وما يستند اليه ذلك الامر الذي هو متعلق اطمشانه وبقي

هل ذلك الامر المسكون اليه والمحكوم بصحته هو في نفسه صحيح علي نحو ما
اعتقد فيه من حاله ما ذكرناه ام لا ذلك لا يعلم الا بكشف محقق واخبارا لمي فقد
بان ان العلم اليقيني الذي لا ريب فيه يعسر اقتناصه بالقانون الفكري والبرهان
النظري هذا مع ان الامور المثبتة بالبراهين علي تقدير صحتها في نفس الامور سلا
متها في زعم المتمسك بها بالنسبة الى الامور المحتملة والمنوقف فيها لعدم انتظار
البرهان علي صحتها وفسادها يسيرة جدا واذا كان الامر كذلك فالظفر بمعرفة
الاشياء من طريق البرهان وحده اما متعذر مطلقا وفي اكثر الامور ﴿ ولما ﴾
انفتح لاهل البصائر والعقول السليمة ان لتحصيل المعرفة الصحيحة
طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال وطريق البيان الحاصل لذي
الكشف بتصفية الباطن والالتجاء الي الحق والحال في المرتبة النظرية فقد
استبان مما اسلفنا فتعين الطريق الآخر وهو التوجه الي الحق بالتعزية والافتقار
التام وتفرغ القلب بالكلية من ساير التعلقات الكونية والعلوم والقوانين
ولما تعذر استقلال الانسان بذلك في اول الامر وجب عليه اتباع من
سبقه بالاطلاع والكمال من سالكى طريقه سبحانه ممن خاض لجة الوصول
وقاز بنيل البغية والمأمول كالرسل صلوات الله عليهم الذين جعلهم الحق
تعالى تراجمة امره وارادته ومظاهر علمه وعنايته ومن كملت وراثته
منهم علما وحالا ومقاما عساه سبحانه يمجود بنور كاشف يظهر الاشياء
كما هي كما فعل ذلك بهم وبتابعهم من اهل عنايته والمهادين المهتدين
من بركة ولهذا المقام اصول جمة ونكت مهمة اشير اليها فيما بعد وعند
الكلام علي سر الهداية حين الوصول الي قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم

حسب ما يقدر الحق ذكره انشاء الله تعالى ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان لكل حقيقة من الحقائق المجردة البسيطة المظهرة التي تعين الموارد والمتعينة بها سواء كانت من الحقائق الكونية او بما ينسب الي الحق بطريق الاسمية والوصفية ونحوها الوازم وصفات ووجوهاً وخواصاً وتلك الصفات وما ذكر من احكام الحقائق ونسبها فبعضها خواص ولوازم قريبة وبعضها بعيدة فكل طالب معرفة حقيقة ما كانت لا بد وان يكون بينه وبينها مناسبة من وجه ومغايرة من وجه فحكم المغايرة يوزن بالتفقد المقتضي للطلب وحكم المناسبة يقتضي الشعور بما يراود معرفته والانسان من حيث جمعية مغائر لكل فرد من افراد الالعيان الكونية ومن حيث كونه نسخة من مجموع الحقائق الكونية والاسما ئية يناسب الجميع فمتي طلب معرفة شيء فانما يطلبه بالامر المناسب لذلك الشيء منه لا بما يفائره اذ لو اتفتت المناسبة من كل وجه لاستحال الطلب اذ المجهول مطلقاً لا يكون مطلوباً كما ان ثبوت المناسبة ايضا من كل وجه يقتضي الحصول المنا في للطلب لاستحالة طلب الحاصل وانما حصول الشعور ببعض الصفات والعوارض من جهة المناسبة هو الباعث علي طلب معرفة الحقيقة التي هي اصل تلك الصفة المشعور بها اولا فطلب النفس ان تدرج من هذه الصفة المعلومة او اللازم او العارض وتتوسل بها الي معرفة الحقيقة التي هي اصلها وغيرها من الخواص والعوارض المضافة الي تلك الحقيقة فتركيب الاقيسة والمقدمات طريق تصل بها نفس الطالب بنظره الفكري الي معرفة ما يقصد ادراكه من الحقائق فقد تصل اليه بعد تعدي مراتب صفاته وخواصه ولوازمه تعديا علما

وقد لا يقدر له ذلك اما بضعف قوة نظره وقصور ادراكه المشار الي سره
فيما بعد اولوانع اخر يعلمها الحق ومن شاء من عباده ووضحها اقامه كل
طائفة في مرتبة معينة ليعمر المراتب باربابها ليستظم شمل مرتبة الالوهية كما قيل

بيت

على حسب الاسماء يجري امورهم . وحكمة وصف الذات للحكم اجرت
وغاية مثل هذا ان يتعدي من معرفة خاصة الشي اوصفته اولازمه البعيد
او القرب الي صفة اولازم آخره ايضا وقد تكون الصفة التي تنتهي اليها
معرفة من تلك الحقيقة اقرب نسبة من المشعور بها اولالاثيرة للطلب وقد
تكون البعد علي تلك المناسبة الثابتة بينه وبين ما يريد معرفته وبحسب
حكم تلك المناسبة في القوة والضعف وما قدره الحق له فمتي انتهت قوة
نظره بحكم المناسبة الي بعض الصفات والخواص ولم ينفذ منها متعديا الي كه
حقيقة الامر فانه يطعن بما حصل له من معرفة تلك الحقيقة بحسب نسبة تلك
الصفة منها ومن حيث هي وبحسب مناسبة هذا الطالب معرفتها منها ويظن
انه قد بلغ الغاية وانه احاط علما بتلك الحقيقة وهو في نفس الامر لم يعرفها الا من
وجه واحد من حيث تلك الصفة الواحدة والعارض والخاصة او اللازم ونبعث
غيره لطلب معرفة تلك الحقيقة ايضا يجاذب مناسبة خفية بينه وبينها من
حيث صفة اخرى او خاصة اولازم فيبحث ويحفص ويركب الاقيسة والمقدمات
ساعيا في التحصيل حتى ينهي مثالا الي تلك الصفة الاخرى فيعرف تلك الحقيقة
من وجه آخر بحسب الصفة التي كانت متتبعي معرفته من تلك الحقيقة فيحكم على
انبة الحقيقة بما تقتضيه تلك الصفة وذلك الوجه زاعما انه قد عرف كه الحقيقة التي

قصد معرفتها معرفة تامة احاطية وهو غالط في نفس الامر وهكذا الثالث و
 الرابع فصا عدا فيختلف حكم الناظرين في الامر الواحد لاختلاف
 الصفات والخواص والاعراض التي هي متعلقات مدا ركههم ومنتهاها من
 ذلك الامر الذي قصدوا معرفة كنهه والمعرفة اياه والمميزة له عندهم فمتعلق
 ادراك طائفة بخالف متعلق ادراك الطائفة الاخرى كما ذكر ولما مريانه
 فاختلف تعريفهم لذلك الامر الواحد وتحديد له وتسيتم اياه وتعير
 هم عنه وموجب ذلك ما سبق ذكره وكون المدرك به ايضا وهو
 الفكر قوة جزئية من بعض قوي الروح الانساني فلا يمكنه ان يدرك الاجزؤيا
 مثله لما ثبت عند المحققين من اهل الله واهل العقول السليمة ان الشيء لا يدرك
 بما يغائره في الحقيقة ولا يؤثر شيء فيما يصاده وينا فيه من الوجه المضاد
 والمنافي كما ستقف علي اصل ذلك وسره عن قريب انشاء الله تعالى
 فتدبر هذه القواعد وتفهمها تعرف كثيرا من سر اختلاف الخلق في الله
 اهل الحجاب واكثر اهل الاطلاع والشهود ويعرف ايضا سبب اختلاف
 الناس في مطلوما تهم كانت ما كانت ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ ولما كانت
 القوة الفكرية صفة من صفات الروح وخاصة من خواصه ادركت صفة مثلها
 ومن حيث ان القوي الروحانية عند المحققين لا تتأثر الروح صح ان نسل
 لناظراته قد عرف حقيقة ما ولكن من الوجه الذي يرتبط بتلك الصفة
 التي هي متبهي نظره ومعرفته ومتعلقها وترتبط الصفة بها كما مريانه
 ﴿ وقد ذهب الرئيس ﴾ ابن سينا الذي هو استاذ اهل النظر ومقدم
 عند عثوره علي هذا السرا ما من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة

او بطريق الذوق كما يومي اليه في مواضع من كلامه الي انه ليس في قدرة
 البشر الوقوف علي حقايق الاشياء بل غاية الانسان ان يدرك خواص
 الاشياء ولوازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك امثلة جليلة محققة وبين
 المقصود بيان منصف خبير وسيا فيما يرجع الي معرفة الحق جل جلاله
 وذلك في آواخر امره بخلاف المشهور عنه في اوائل كلامه ولولا التزامي
 باني لا انتقل في هذا الكتاب كلام احد وسيا اهل الفكر ونقله التفسير
 لاوردت ذلك الفصل هنا استيفاً للحجة علي المجادلين المنكرين منهم
 عليهم بلسان مقامهم ولكن اضرت عنه للالتزام المذكور ولان غاية ذلك
 بيان قصور القوة الانسانية من حيث فكرها عن ادراك حقايق الاشياء
 وقد سبق في اول هذا التمهيد ما يستدل به اليبس علي هذا الامر
 المشار اليه وعليه وسببه وغير ذلك من الاسرار المتعلقة بهذا الباب
 وسنزيد في بيان ذلك انشاء الله تعالي ﴿ فنقول ﴾ كل ما يتعلق به
 المدارك العقلية والذهنية الخيالية والحسية جمعا وفرادي فليس بامر
 زايد علي حقائق مجردة بسيطة تالفت بوجود واحد غير منقسم وظهرت
 لنفسها لكن بعضها في الظهور والحكم والحيلة والتعلق تابع للبعض
 فتسمي المتبوعة لما ذكرنا من التقدم حقايق وعلا ووسائط بين الحق
 وما يتبعها في الوجود وما ذكرنا ونسمي الثابتة خواص ولوازم وعوارض
 وصفات واحوال وانساب ومعلولات ومشروطات ونحو ذلك ومتي اعتبرت
 هذه الحقائق مجردة عن الوجود وعن ارتباط بعضها ببعض ولم يكن
 شيئا منها مضافا الي شيي اصلا خلت عن كل اسم وصفة ونعت وصورة

وحكم خلوا بالفعل لا بالقوة فثبت الثبت والاسم والوصف بالتركيب
والبساطة والظهور والخفاء والادراك والمدركية والكلية والجزئية والتبعية
والمتبوعة وغير ذلك مما بنينا عليه وما لم نذكره للحقائق المجردة انما يصح ويدوا
بالنسب الحكم الوجودي عليها اولا ولكن من حيث تعين الوجود بالظهور في
مرتبة ما وبحسبها وفي مراتب كما سنزيد في بيان ذلك انشاء الله تعالى وارتباط
احكام بعضها ببعض وظهور اثر بعضها بالوجود في البعض ثانيا فاعلم
ذلك فالتعقل والشهود الاول الجملي للحقائق المتبوعة يفيد معرفة
كونها معاني مجردة من شأنها اذا تعقلت متبوعة ومحيطة ان تقبل صوراً
شئياً ونقترب بها لمناسبة ذاتية بينها وبين الصور القابلة لها ولا ثارها
والمقتربة بها وهذه المناسبة هي حكم الاصل الجامع بينها والمشمول عليها
وقد سبقت الاشارة اليها والتعقل والشهود الاول الجملي للحقائق التابعة
يفيد معرفة كونها حقائق مجردة لاحكامها ولا اسم ولا نعت ايضاً ولكن
من شأنها انها متي ظهرت في الوجود العيني تكون اعراضاً للجواهر والحقائق
المتقدمة المتبوعة وصوراً وصفاً ولوازم ونحو ذلك والصورة عبارة عما لا
يعقل تلك الحقائق الاول ولا تظهر الا بها وهي اعني الصورة ايضاً اسم
مشارك يطلق على حقيقة كل شئ جوهرها كان او عرضاً او ما كان وعلى
نفس النوع والشكل والتخطيط ايضاً حتي يقال لهية الاجتماع صورة
كصورة الصف والعسكرو يقال صورة للنظام المستحفظ كالشرعية ومعقولة
الصورة في نفسها حقيقة مجردة كسائر الحقائق واذا عرفت هذا في الصور المشهورة
على الانحاء المعهودة فاعرف مثله في المسمي مظهرها آلهيا فان التعريف

الذي اشترت اليه يعم كل ما لا يظهر الحقائق الغيبية من حيث هي غيب الا
به وقد استبان لك من هذه القاعدة ان تأملتها حق التأمل ان الظهور
والاجتماع والايحاد والظهار والاقتران والتوقف والمناسبة والتقدم
والتاخر والهيئة والجوهرية والعرضية والصورية وكون الشيء مظهرا او
ظاهرا او متبوعا او تابعا ونحو ذلك كلها معان مجردة ونسب معقولة
وبارتباط بعضها ببعض وتألقها بالوجود الواحد الذي ظهرت به لها
كما قلنا يظهر للبعض على البعض تفاوت في الحيلة والتعلق والحكم
والتقدم والتاخر بحسب النسب المسماة فعلا واقعالا وتأثيرا وتأثرا وتبعية
ومتبوعة وصفة وموصوفة ولزومية وملزومية ونحو ذلك مما ذكره ولكن
وجود الجميع وبقاؤه انما يحصل بمرئى حكم الجمع الاحدي الوجودي
الآلهي المظهر لها والظاهرة الحكم في حضرته بمرامه وارادته وبعد ان
تقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان معرفة حقائق الاشياء من حيث بساطتها وتجردها في
الحضرة العلمية الاتي حديثها متعذر وذلك لتعذر ادراكنا شيئا من
حيث احديتنا اذ لا تخلوا من احكام الكثرة اصلا وانا لا نعلم شيئا
من حيث حقائقنا المجردة ولا من حيث وجودنا فحسب بل من حيث
انصاف اعياننا بالوجود وقيام الحياة بنا والعلم وارتفاع الموانع الحائلة
بيننا وبين الشيء الذي نروم ادراكه بحيث يكون مستعدا لان يدرك
فهذا اقل ما يتوقف معرفتنا عليه وهذه جمعية كثرة وحقائق الاشياء
في مقام تجردها وحدانية بسيطة والواحد والبسيط لا يدركه الا واحد
وبسيط كما او مات اليه من قبل وعلي ما سيوضح سره عن قريب

انشاء الله تعالى فلم نعلم من الاشياء الا صفاتها واعراضها من حيث هي صفات ولوازم لشيء مالا من حيث حقائقها المجردة اذ لو ادركنا شيئا من حيث حقيقته لا باعتبار صفة له او خاصة او عارض او لازم لجاز ادراك مثله فان الحقائق من حيث هي حقائق متماثلة وما جاز على احد من المثليين جاز على الآخرو المعرفة الاجمالية المتعلقة بمحقائق الاشياء لم تحصل الا بعد تلحقها من كونها متعينة بما تعينت به من الصفات او الخواص او العوارض كما عرفنا الصفة من حيث تعينها بمفهوم كونها صفة لموصوف ما فاما كنه الحقائق من حيث تجردها فالعلم بها متعذر الا من الوجه الخاص بارتفاع حكم النسب والصفات الكونية التقيدية من العارف حال تحقيقه بمقام كت سمعه وبصره وبالمرتبة التي فوقها المجاوزة لها المختصة بقرب القرائض كما سنومي الى سر ذلك ان شاء الله تعالى ولهذا السر الذي نبهت على بعض احكامه اسرارا اخر غامضة جدا يسر تفهيمها وتوصيلها احدها حكم تجلي الحق ساري في حقائق الممكنات الذي اشار شيخنا الامام الاكل رضي الله عنه الى خاصة من خواصه تتعلق بما كنافيه وذلك في قصيدة الالهية يناجي فيها ربه يقول في اثناءها

يبت

ولست ادرك في تبي حقيقته * وكيف ادركه وانتم فيه
فلما وقف المؤمنون للتلقي من الجنب الالهي المتعلي على مرتبة الاكوان والوسائط على هذه المقدمات والمنازل وتعدوا بمجذبات العناية الالهية ما فيها من الحجب والمعاهد شهدوا في اول امرهم يصائرهم ان صورة العالم مثال لعالم المعاني والحقائق فعملوا ان كل فرد فرد من افراد صورته مظهر ومثال

لحقيقة معنوية غيبية وان نسبة اعضاء الانسان الذي هو النسخة الجامعة الى قواه
الباطنة نسبة صور العالم الى حقايقه الباطنة والحكم كالحكم فحال بصر الانسان
بالنسبة الى المبصرات كحال البصيرة بالنسبة الى المعقولات المعنوية والمعلومات
القيمية ولما عجز البصر عن ادراك المبصرات الحقيرة مثل الذرات والحيات و
نحوها وعن المبصرات العالية كوسط قرص الشمس عند كمال نوره فانه يتقبل
فيه سواداً ليجزه عن ادراكه مع اننا نعلم ان الوسط منبع الانوار والاشعة ظهر ان
تعلق الادراك البصري بما في طرفي الافراط والتفريط من الخفاء التام والظهور
التام متعذر كما هو الامر في النور المحض والظلمة المخصصة في كونها حجابين
وان بالتوسط بينهما الناتج منها وهو الضياء تحصل الفائدة كما ستعرفه
انشاء الله تعالى فكذلك العقول والبصائر انما تدرك المعقولات والمعلومات
المتوسطة في الحقايق العالية والقاهرة ايضاً مثل مراتب الامزجة
والتغيرات الجزئية علي التعيين والتفصيل كالنماء والذبول في كل آن
عن ادراك الحقايق العالية القاهرة ايضاً مثل ذات الحق جل وتعالى
وحقايق اسمائه وصفاته الابال الله كما ذكرنا ورأوا ايضاً ان من الاشياء
ما تعذر عليهم ادراكه للبعد المفرط كحركة الحيوان الصغير من المسافة
البعيدة وكحركة جرم الشمس والكواكب في كل آن وهكذا الامر في القرب
المفرط فان الهواء لاتصاله بالحدقة يتعذر وكفس الحدقة هذا في باب
المبصرات وفي باب المعقولات والبصائر كالنفس التي هي المدركة من
الانسان واقرب الاشياء نسبة اليه فيدرك الانسان غيره ولا يدرك نفسه
وحقيقته فتحقق بهذا الطريق ايضاً عجز البصائر والابصار عن ادراك الحقايق

الوجودية الالهية والكونية وما تشتمل عليه من المعاني والاسرار وظهر ان العلم الصحيح لا يحصل بالكسب والتعلم ولا تستعمل القوى البشرية بتحصيله ما لم تجد الحق بالفيض الاقدس النبوي والامداد بالتجلي النوري العلمي الذاتي الآتي حديثه لكن قبول التجلي يتوقف على استعداد مثبت للمناسبة بين التجلي والتجلي له حتي يصح الارتباط الذي يتوقف عليه الاثر فان لكل تجلي في كل متجلي له حكما واثرا وصورة لاحالة او لما الحال الشهودي الذي يتضمنه العلم الذوقي المحقق هذا مع ان نفس التجلي من حيث تعيينه وظهوره من الغيب المطلق الذاتي هو تأثير الهي متعين من حضرة الذات في مرتبة التجلي له اذ هو المعين والمخصص فانهم والاثر من كل موثر في كل موثر فيه لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا بمناسبة والمناسبة نسبة معنوية لا تعقل الا بين المتناسين ولا خلاف بين سائر المحققين من اهل الشرائع والاذواق والعقول السليمة ان حقيقة الحق سبحانه مجهولة لا يحيط بها علم احد سواء لعدم المناسبة بين الحق من حيث ذاته وبين خلقه اذ لو ثبت المناسبة من وجه لكان الحق من ذلك الوجه مشابها للخلق مع امتيازه عنهم بما عدا ذلك الوجه وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فلزم التركيب الموزن بالفقر والامكان المنافي للنفى والاحدية ولكان الخلق ايضا مع كونه ممكنا بالذات ومخلوقا مما ثل للخلق من وجه لان من مائل شيئا فقد مائله ذلك الشيء والحق الواحد الغني الذي ليس كمثل شي يتعالى عن كل هذا وسواء مما لا يليق به ومع صحة ما ذكرنا من الامر المتفق عليه فان تأثير الحق في الخلق غير مشكوك فيه فاشكل الجمع بين الامرين

وعز الاطلاع المحقق على الامر الكاشف لهذا السرمع ان جمهور الناس
 يظنون انه في غاية الجلاء والوضوح وليس كذلك وانا المم لك ببعض
 اسراره انشاء الله تعالى ﴿ فاقول ﴾ اذا شاء الحق سبحانه وتعالى ان يطلع
 على هذا الامر بعض عباده عرفهم اولاً بسرعت ذاته الغنية عن العالمين
 بالالوهية وما تبعها من الاسماء والصفات والنعوت ثم اراهم ارتباطها بالمالو
 واقفهم على سر التضائف المنبه علي توقف كل واحد من المتضافين علي
 الآخر وجوداً وتقديراً فظهر لهم وجهه ما من وجوه المناسبة ثم نعت
 الالومية بالواحدانية التاجية عقلاً وشرعاً ووجد وهانسة معقولة لاعين
 لها في الوجود فشهد واوجها آخر من وجوه المناسبة وعرفهم ايضاً
 ان لكل موجود سواء كان مركباً من اجزاء كثيرة اوسيطاً بالنسبة
 احدية تخصه وان كانت احدية كثرة وان الغالب والحاكم عليه في كل
 زمان في ظاهره وباطنه حكم صفة من صفاته اوحقيقته من الحقائق التي
 تركبت منها كثرته فاما من حيث ظاهره فقليلة احدي الكيفيات
 الاربع التي حدث عن اجتماعها مزاج بدنه علي باقياها واما من جهة
 الباطن فهو ايضاً كذلك لان الارادة من كل مرید في كل حال وزمان
 لا يكون لها الا متعلق واحد والقلب في الآن الواحد لا يسع الا امراً
 واحداً وان كان في قوته ان يسع كل شيء وارام ايضاً احدية كل شيء
 من حيث حقيقة السماء ماهية وعينائة وهي عبارة عن نسبة كون الشيء
 متعيناً في علم الحق ازل وعلم الحق نسبة من نسب ذاته اوصفه ذاتية لا
 تفارق الموصوف كيف قلت علي اختلاف المذهبين فنسبة معلومة كل

موجود من حيث ثبوتها في العلم الآلهي لا تفارق الموصوف فظهر من
هذه الوجوه المذكورة مناسبات اخرو لا سيما باعتبار عدم المفارقة العلم
الذات عند من يقول به فالالوهية نسبة والمعلومية نسبة والتعين نسبة
وكذا الوحدة المنعوت بها الالوهية نسبة والعين الممكنة من حيث
تعريفها عن الوجود نسبة والتوجه الالهي للايجاد بقول كن ونحوها
نسبة والتجلي المتعين من الغيب الذاتي المطلق والمخصص بنسبة الارادة
ومتعلقها من حيث تعينه نسبة والاشتراك الوجودي نسبة وكذا
العلمي فصحت المناسبة بما ذكرنا الآن وبما اسلفنا وغير ذلك مما سكتنا
عنه احترازاً عن الاقحام القاصرة والعقول الضعيفة والآفات اللازمة
لها فظهر سر الارتباط فحصل الاثر برابطة المناسبة بين الاله والمالوه
﴿ ثم نقول ﴾ فلما ادرك السالكون من اهل العناية ما ذكرنا ووقفوا
على مآله اشرفوا علموا ان حصول العلم الذوقي الصحيح من جهة الكشف
الكامل الصريح يتوقف بعد العناية الالهية على تعطيل القوي الجزئية
الظاهرة والباطنة من التصريفات التفصيلية المختلفة المقصودة لمن
تسبب اليه وتفرغ المحل عن كل علم واعتقاد بل عن كل شئ ماعدا
المطلوب بالحق ثم الاقبال عليه علي ما يصل نفسه بتوجه كلي جملي
مقدس عن سائر التمينات العادية والاعتقادية والاستحسانات التقليدية
والتعشقات النسبية على اختلاف متعلقاتها الكونية وغيرها مع توحد
الغزمية والجمعية والاخلاص التام والمواظبة علي هذا الحال علي الدوام
اوفي اكثر الاوقات دون فترة ولا تقسم خاطر ولا تشتت عزيمة

فحينئذ تتم المناسبة بين النفس وبين التيب الالهي وحضرة القدس الذي هو ينبوع الوجود ومعدن التجليات الاسمائية الواصلة الى كل موجود والمتعينة المتعددة في مرتبة كل متجلي له وبحسبه لا بحسب المتجلي الواحد المطلق سبحانه وتعالى وشانه ولكن لهذه التجليات واحكامها وكيفية قبولها وثلثي آثارها وما يظهر منها وبها في القوابل اسرار جليلة لا يسع الوقت لذكر تفاصيلها وانما اذكر علي سبيل الاجال والتنيه ما يستدعي هذا الموضع والمقام العلمي الذي نحن بصدد بيان مراتبه واسراره ذكره انشاء الله تعالى ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان امداد الحق وتجلياته واصل الى العالم في كل نفس وبالتحقيق الاتم ليس الاتجلي واحد يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعيينات فيلحقه لذلك التعدد والنوعوت المختلفة والاسماء والصفات لان الامر في نفسه متعدد او وروده طار ومتجدد وانما التقدم والتأخر وغيرهما من احوال الممكنات التي توهم التجدد والطريان والتقييد والتغير ونحو ذلك كالحال في التعدد والا فالامراجل من ان ينحصر في اطلاق او تقييدا واسم اوصفة او نقصان او مزيد وهذا التجلي الاحدي المشار اليه والاتي حديثه من بعد ليس غير النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الانصاف بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات وآثارها تتصل من بعضها ببعض حال الظهور بالتجلي الوجودي الواحداني المذكورة ولما لم يكن الوجود ذاتيا لسوي الحق بل مستفاد من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي مع الآتات دون

فترة ولا انقطاع اذلوا نقطع الامداد المذكور طرفة عين لنفي العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن والوجود عارض له من موجدہ ﴿ ثم نقول ﴾ ولا يخلو السالك في كل حين من ان يكون الغالب عليه حكم التفرقة او الجمع الواحداني النعت كما انه لا يخلو ايضا فيما يقام فيه من الاحوال من غلبة حكم احدي صفاته على احكام باقيةا كما ينشأ فان كان في حال تفرقة واعنى بالتفرقة ههنا عدم خلو الباطن من الاحكام الكونية وشوايب التعلقات فان التجلي عند وروده عليه يتلبس بحكم الصفة الحاكمة علي القلب وينصبغ بحكم الكثرة المستولية عليه ثم يسري الامر سر الارتباط في سائر الصفات النفسانية والقوي البدنية سريان احكام الصفات المذكورة فيما يصدر عن الانسان من الافعال والآثار حتي في اولاده اعماله وعباداته التابعة لنيته وحضوره العلمي والنتائج الحاصلة من ذلك كله عاجلا واجلا وقد كر ﴿ قوله صلى الله عليه وسلم الولد سر لايه ﴾ والرضاع يغير الطباع ونحو ذلك مما اتضح عند اولي البصائر والالباب فلم يختلفوا فيه وكا نصباغ النور العديم اللون بالوان ما يشرق عليه من الزجاج فتتكثر صفات التجلي بحسب ما يشرق ويمر عليه ويتصل به من صفات التجلي له وقواه حتي ينفذ فيه امر الحق اللازم لذلك التجلي فاذا انتهي السالك الي الغاية التي حدها الحق وشاءها انسلاخ عن التجلي حكم تلك الصفات الكونية فيعود عودا مغنويا الي حضرة الغيب بتفصيل يطول وصفه بل يحرم كشفه وهكذا حكم البليات الالهية مع اكثر العالم فيهم فيه فان اوامر الحق الارادية الذاتية تنفذ فيهم وهم

لا يشعرون بسر موردها ومصدرها فان كان التجلي له في حال جمع متوحد
مع التعري عن احكام التعلقات الكونية علي نحو ما مر ذكره فان اول
ما يشرق نور التجلي على قلبه الواحداني النعت التام التجلي المعقول عن
صدء الاكوان والعلائق توحدت احكام الاحديات الكلية المتشعبة من
الاحدية الاصلية في المراتب التي اشتملت عليها ذاته كحكم احدية عينه
الثابتة واحدية التجلي الاول الذي ظهر به عينه له وبهذه الاحدية من
حيث التجلي المذكور قبل العبد الامداد الالهي الذي كان به بقاؤه الى
ساعته تلك ولكن بحسب الامر الغالب عليه واحدية الصفة الحاكمة عليه
حين التجلي الثاني الحاصل لدي الفتح بل المتنج له فالذي للعين الثابتة في
التجلي الاول تقيده بصفة التعين فقط والذي للصفة الغالبة الوجودية
صبغ التجلي بعد تعينه بوصف خاص يقيد حكما معيناً او احكاماً مشتية كما
سبق التنبيه عليه فاذا حصل التوحيد المذكور اندرجت تلك الاحكام
المتعددة المنسوبة الي الاحديات والمتفرعة منها في الاصل الجامع لها فان صبغ
المحل والصفة الحاكمة بحكم التجلي الاحدي الجمعي ثم ينصبغ التجلي بحكم
المحل ثم اشرق ذلك النور علي الصفات والقوي وسري حكمه فيها فتكتسى
حالتها سائر حقائق ذات التجلي له وصفاته حكم ذلك التجلي الواحداني
وينصبغ به انصبغاً يوجب اضمحلال احكام تلك الكثرة واخفاؤها دون
زوالها بالكلية لاستحالة ذلك ثم لا يخلوا اما ان يتعين التجلي بحسب مرتبة
الاسم الظاهر او بحسب مرتبة الاسم الباطن او بحسب مرتبة الاسم الجامع
لانحصار كليات مراتب التجلي فيما ذكرنا فان اختص بالاسم الظاهر

وكان التجلي في عالم الشهادة افاد التجلي له رؤية الحق في كل شيء رؤية حال فظهر سر حكم التوحيد في مرتبة طبيعته وقواها الحسية والخيالية ولم يزهّد في شيء من الموجودات وان اختص بالاسم الباطن وكان ادراك التجلي له ما ادركه بعالم غيبه وفيه افادة معرفة احدية الوجود ونقيه عن سوي الحق دون حال وظهر سر التوحيد والمعرفة اللازمة له في مرتبة عقله وزهّد في الموجودات الظاهرة وضاق عن كل كثرة وحكما وان اختص التجلي بالاسم الجامع وادركه المدرك من حيث مرتبته الوسطي الجامعة بين الغيب والشهادة وفيها استشرف علي الطرفين وفاز بالجمع بين الحسين ولهذا المقام احكام منداخلة واسرار غامضة يخفي شرحها الي بسط وتطويل فاضربت من ذكرها طالا للايجاز والله ولي الهداية ﴿تم نقول﴾ وهذه التجليات هي تجليات الاسماء فان لم يغلب علي قلب المتجلي له حكم صفة علي التعيين وتظهر عن سائر التعلقات بالكلية حتي عن التوجه الي الحق باعتقاد خاص او الالتجاء اليه من حيث اسم مخصوص او امرته وحضرة معنية فان التجلي حينئذ يظهر بحسب احدية الجمع الذاتي فتشرق شمس الذات علي مرآة حقيقة القلب من حيث احدية جمع القلب ايضا وهي الصفة التي صح بها للقلب الانساني مقام المضاهاة وان يتسع لانطباع التجلي الذاتي الذي فنان عنه العالم الاعلي والعالم الاسفل بما استملا عليه كما ورد به الاخبار الالهية بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن التي التي وان يكون مستوي له

وظاهرا بصورته ثم تجر ساحة القلب بالاستواء الالهي ويتفرع جداوله
بعد التجرد والتوحد بحسب نسب الاسماء علوا في مراتب صفاته
الروحانية وسفلا في مراتب قواه الطبيعية وتحرق حينئذ اشعة شمس
الذات المسماة بالسجرات متعلقات مدارك البصر وتقوم القيمة المختصة
به فيقول لسان الاسم الحق لمن الملك اليوم فاذا لم يبق نسبة كونه يظهر
لها حكم وعين ودعوي اجاب الحق نفسه بنفسه فقال لله الواحد القهار
فانه قهر بالحكم الآخر من تجليه الاول المستجيب فيمن حاله ما ذكرناه آتفا
احكام الاكوان ودعوي الاغيار المراحين لمقام الربوبية والمنازعين
لاحديته باخفاء وكثرتهم حكمها فاذا استهلكوا تحت قهر الاحدية وصاروا
كانهم اعجاز نخل خاوية ولم تر لهم من باقيه ظهر سر الاستواء الالهي
الجمعي الكمال علي هذا القلب الانساني فينطق لسان مرتبة المسوي بنحو
ما نطق عقيب الاستواء الرحماني فيقول له ما في السموات وهي مرتبة
الطو من صفات الانسان المذكور الذي هو مستوي الاسم الله وصاحب
مرتبة المضاهات كما بين وما في الارض وهو مرتبة سفلة وطبيعة من
حيث الاعتبار ايضا وما بينها وهو مرتبة جمعه وما تحت الثرى وهونائج
احكام طبيعته التي سفل عن مرتبة الطبيعة من كونها منفعة عنها اذرتبة
المنفعل تحت مرتبة الفاعل من كونه فاعلا وتم الامر وحينئذ يظهر قرب
القرائض المقابل لقرب النوافل المشار اليها في الحديثين المشهورين
بكنت سمعه وبصره وبقوله ان الله قال علي لسان عبده سمع الله لمن حمده
ثم يقول لسان مرتبة الاسم الله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسني لا انقلاب

كل صفة وقوة من صفات العبد وقواه اسما من اسماء الحق ويبقى العبد مستورا خلف حجاب غيب ربه فينشد لسان حاله حقيقة لا مجازا

شعر

تسترت عن دهري بظل جناحه * فعيني تري دهري وليس يراني
فلوتسال الايام ما اسمي مادرت * واين مكاني ما درين مكاني
لانه تنزه عن الكيف والاين وحصل في العين واحتجب من حيث مرتبة
عن عقل كل كون وعين في مقام العزة والصون ثم يلي عليه من تلك
الاشارات بلسان الحال قوله تعالي وقد منالي ما عملوا من عمل وهي
الاحكام الكونية المظهرة حكم الكثرة من حيث ظهورها بهذا الانسان
ونسبة الفعل فيها اليه فجملناه هباء منثورا باحادية الجمع الالهي كما مر
ذكره اصحاب الجنة وهم اهل السرا الالهي النبيي المشار اليه يومئذ خير
مستقرا واحسن مقيلا واي مقبل ومستقر خير واحسن من الثبوت
في غيب الذات وستره والتحرز من عبودية الاكوان والاغيار وقيام الحق
عنه بكل ما يريد سبجانه منه ثم قال ويوم تشق السماء بالانعام فالسما
بلسان المقام المشار اليه لمرتبة العلو لا محالة والعلو في الحقيقة للمراتب المحكمة
بالتاثير في سائر الموجودات اذا لاثر مخصوص بها وعلو درجة المورث علي
درجة المورث فيه معلومة فالانعام هو الحكم العامي المنب عليه في التعريفات
التبوية والالمية وقد اشرت الى انه النفس الرحامي وحضرة الجمع وانه
النوار الكاشف للموجودات والمحيط بها والمظهر بفتح وانشاقه تميزها
العلي النبيي الازلي ولذلك اخبر سبجانه عن نفسه وحكم في آخر الامر يوم القيمة

بقوله هل ينظرون الا ان ياتهم الله في ظلل من الغمام الآبه فيفصل بين
الامور ويميز الخيث من الطيب فظهر في الخاتمة سر السابقة الاولى
ومت المضاهاة المظهرة حكم الامر الجامع بين الاول والاخر والباطن
والظاهر فانهم ﴿ ثم نقول ﴾ ولا شك ان مرتبة هذا العبد المشار اليه
امثاله من جملة المراتب الداخلة تحت الحيلة العائية المذكورة فيظهر بما
قلنا تميز مرتبة من حيث نسبه العدمية وظلغته الامكانية من مرتبة موجد
برجوع الحكم الوجودي المستعار الي الحق الذي هو الوجود البحت
والنور الخالص وتنزل المثلثة التي هي مظاهر الاسماء حاملة للرسالات
الذاتية في المنازل التي لها في مقام هذا العبد الجامع الخايز من حيث
كونه نسخة ومرآة تامة صورة حضرة ربّه حين تقدس ربّه اياه عن
الظلمات البشرية والاحكام الكونية فاذا استقرت الاسماء في المنازل
المذكورة وذلك بانقلاب صفاته وقواه اسماء وصفات آلهية كما اوّمت
اليه ترتب حينئذ حكم الآية التي تلي هذه الآيات وهي قوله تعالى
المالك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما علي الكافرين الساترين كما قلنا
بكثرتهم احكام الاحدية عسرافاته يسر علي الشبي ذهاب عينه ويسر
علي السالك صاحب هذا الحال قبل التحقق بالمقام المذكور الانسلاخ
والتخلي مما قلناه اشد العسر والتحقق والتخلي بما وصفنا اشد الصعوبة
ولكن عند الصباح يحمد القوم السري جعلنا الله وسائر الاخوان من
اهل هذا المقام العلي وارباب هذا الحال السني ﴿ ثم نقول ﴾ فاذا
انتهي السالك الى هذا المقام المستور وتحقق بما شرعناه من الامور

ورأي بين ربه ربه وتحقق بعكس ذلك ايضا اضيف العلم والمعرفة اليه
 من حيث ربه لامن حيث هو ولا يحسبه وكذا سائر الصفات ثم يعلم
 علي هذا الوجه نفسه ايضا التي هي اقرب الاشياء الكونية نسبة اليه ولكن
 بعد التحقق بمعرفة الرب علي النحو المشار اليه ثم يعلم ما شاء الحق ان يعلم به
 من الاسماء والحقايق المجردة الكلية بصفة وحدانية جامعة كلية نزيهة البتة
 فيكون علمه بمقتضى الاشياء وادراكه لها في مرتبة كليتها حاصلًا بالصفة
 الوحداية الجامعة الالهية الحاصلة لدي التجلي المذكور الصانع له
 والمذهب باحدى حكم كثرته الكونية الامكانية وحكم احدياته المنبه
 عليهما من قبل عند الكلام علي سرائر الاثر والمناسبة فتذكر ثم يدرك احكام
 تلك الحقايق وخواصها واعراضها ولوازمها باحكام هذا التجلي الاحدي
 الجمعي والصفة الكلية المذكورة التي تهيأ بها للتلبس بحكم هذا التجلي
 الذاتي والنور النبي العلمي المشار اليه وسرد ذلك وصورته ان الانسان يردخ
 بين الحضرة الالهية والكونية ونسبة جامعة لهما ولما اشتلنا عليه كما ذكر
 فليس شيئا من الاشياء الا وهو مرتسم في مرتبة التي هي عبارة عن
 جميعه والمتعين بما اشتملت عليه نسمة وجوده وحوته مرتبة في كل وقت
 وحال ونشأة وموطن انما هو ما يستدعيه حكم المناسبة التي ينهوي عن ذلك
 الحال والوقت والنشأة والموطن واهله كما هو سنة الحق من حيث نسبة تعلقه
 بالعالم وتعلق العالم به وقد سبقت الاشارة الي ذلك فالتم بتخلص الانسان من
 رتبة قيود الصفات الجزئية والاحكام الكونية يكون ادراكه مقيدا
 بحسب الصفة الجزئية الحاكمة عليه علي الوجه المذكور فلا يدرك بها

الاما يقابلها من امثالها وما تحت حيطتها لاغير فاذا تجرد من احكام القيود والموئل والمجاذبات الانحرافية الاطرافية الجزئية وانتهى الي هذا المقام الجمعي الوسطي المشار اليه الذي هو نقطة المسامحة الكلية ومركز الدائرة الجامعة لمراتب الاعتدالات كلها المعنوية والروحانية والمثالية والحسية المشار اليه آتفوا واصف بالحال الذي شرحته قام الحضرتين في مقام محاذاته المعنوية البرزخية فواجهها بذاته كحال النقطة مع كل جزء من اجزاء المحيط وقابل كل حقيقة من الحقائق الالهية والكونية بما فيه منها من كونه نسخة من جملتها فادرك بكل فرد من افراد نسخة وجوده ما يقابلها من الحقائق في الحضرتين فحصل له العلم الحق ببحائق الاشياء واصولها ومبادئها لادراكه لها في مقام تجريدتها ثم يدركها من حيث جملتها وجميعها بجملة وجميعه فلم يختلف عليه امر ولم يتنقض عليه حال ولا حكم بخلاف من بين حاله من قبل ولولا القيود الآتي ذكرها لاستمر حكم هذا الشهود وظهرت آثاره علي المشاهد ولكن الجمعية النامة الكمالية تمنع من ذلك لانها تقضى الاستيعاب المستلزم للظهور بكل وصف والتلبس بكل حال وحكم والثبات علي هذه الحالة الخاصة المذكورة وان جل يقدر فيما ذكرنا من الحيلة الكمالية والاستيعاب الذي ظهره الحق من حيث هذه الصورة العامة الوجودية النامة التي هي الميزان الاتم والمظهر الاكمل الاشمل الاعم ﴿ ثم نقول ﴾ ومن نتائج هذا الذوق الشامل والكشف الكامل الاستشراق علي غايات المدارك الفكرية والاطلاعات النظرية وغير النظرية التي لاتعدي

العوارض والصفات والخواص واللوازم كما سبق التنيه عليه فيعرف صاحبه غاية ما ادرك كل مفكر بفكره واطلع عليه بحسه ونظاره ويعرف سبب تخطية الناظرين بعضهم بعضا وما الذي ادركوه وما فاتهم ومن اي وجه اصابوا ومن اية اخطأوا وهكذا حاله مع اهل الاذواق الذي لم يتحقق بالذوق الجامع وغيرهم من اهل اعتقادات الظنية والتقليدية فانه يعرف مراتب الدايقين والمقلدة وما الحاكم عليهم من الاسماء والاحوال والمقامات الذي اوجب لهم تشقهقهم وتقيدهم بما هم فيه ومن له اهلية الترقى من ذلك ومن ليس له فيقيم اعذار الحلائق اجمعين وهم له منكرون وبمكاته جاهلون ﴿ فهذا ﴾ يا اخواني حال المتمكنين من اهل الله في علمهم الموهوب وكشفهم التام المطلوب ولا تنظرونها الغاية التامة فما من طامة الا فوقها طامة ولهذا التحق ولا استشرف لم يقع بين الرسل والانبياء والكمال من الاولياء خلاف في اصول ما خذهم وتائجها وما ينوه من احكام الحضرات الاصلية الالهية وان تفاضلوا في الاطلاع والبيان وما نقل من الخلاف عنهم فانما ذلك في جزئيات الامور والاحكام الالهية المشروعة لكونها تابعة لاحوال المكلفين وازمانهم وما تواطؤوا عليه وما اقتضته مصالحهم فتعين الاحكام الالهية في كل زمان بواسطة رسول ذلك الزمان بما هو الاتق لاهله حسب ما يسند عليه استعدادهم وحالهم واهليتهم وموطنهم واما هم فيما بينهم بعضهم مع بعض عليهم السلام ما يخبرون به عن الحق بما عدا الاحكام الجنزئية المشار اليها فتفقون وكل تال يقرر قول من تقدمه ويصدق له لاتحاد اصل ما خذهم وصفاء

محلهم حال التلقي من الحق عن احكام العلوم المكتسبة والعقائد والتعلقات
 وغير ذلك مما سبق التنبية عليه وهكذا اكابر الاولياء رضى الله عنهم
 لا يتصور بينهم خلاف في اصل آلهي اصلا وانما يقع ذلك كما قلنا في
 امور جزئية اوبين المتوسطين واهل البداية من اهل الاحوال واصحاب
 المكاشفات الظاهرة الذين تبرز لهم الحقائق والحضرات وغيرهما مما
 لا يدرك الاكشفا في ملابس مثالية فان هذا النوع من الكشف لا يتحقق
 بمعرفة ومعرفة مراد الحق منه الا بعلم حاصل من الكشف المعنوي القبيبي
 المعنوي عن مراتب المثل والمواد واخبار آلهي برفع الوسائط معنوي
 عن الحضرات القيدية والاحكام الكونية ومن هذا الذوق يعلم ايضا
 سر الكلام والكتابة الالهيين وحكلمها في القلوب بصفة العلم والايمان
 وحقيقة قرب الفرائض والنوافل وثمراتها وسر خروج العبد من حكم
 القبود الكونية والتقييدات الاسمائية والصفائية الي فسج حضرات القدس
 وتحققه بمعرفة الاشياء كما سبقت الاشارة اليه ولهذا الذوق والمقام الثمر
 له فوائد عزيزة وثمرات جليلة لانتاج في هذا الموضع الى التنبية علي
 غير ما اشرنا اليه مما استدعاه السر العلمي الذي جاء هذا الكلام شارحا
 بعض احكامه في بعض مراتبه وذكر من نفائس اسرار هذا المقام وتتماته
 عند الكلام علي قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم ما تستدعيه الآية
 وحسب ما يقدر الحق ذكره انشاء الله تعالى ﴿ وصل ﴾ لا بد قبل
 الخوض في تفصيل بقية قواعد هذا التمهيد الكلي من التنبية علي الفاظ
 يسيرة يتكرر ذكرها في هذا الكتاب وسيا فيما بعد بما يوجب شفا

واشتباها علي من لا معرفة له باصطلاح اهل الذوق فاذا انبه عليها لم تقتصر عليه معرفة المقصود منها واستغني ايضا عن تكرار جمعها بذكر احدها حين الكلام علي المرتبة التي هي اصلها اللهم الا ان يكون في الامر المتكلم فيه مزيد غموض فاني اتحري الا يوضح بذكر النوع خوف ان نسيان التأمل مما سبق التنبيه عليه ﴿ فاعلم ﴾ اتي متي ذكرت الغيب المطلق في هذا الكتاب فهو اشارة الي ذات الحق سبحانه وتعالى وهويته من حيث بطونه واطلاقه وعدم الاحاطة بكنهه وتقدمه علي الاشياء واحاطته بها وهو بينه النور المحض والوجود البحت والمنعوت بمقام العزة والغني ومتي ذكرت البرزخ الاول وحضرة الاسماء والحد الفاصل ومقام الانسان الكامل من حيث هو انسان كامل وحضرة احادية الجمع والوجود واول مراتب التعيين وصاحبة الاحدية وآخر مرتبة الغيب واول مرتبة الشهادة بالنسبة الي الغيب المطلق ومحل نفوذ الاقتدار فهو اشارة الي العماء الذي هو النفس الرحماني وهويته الغيب الاضافي الاول بالنسبة الي معقولة الهوية التي لها الغيب المطلق فان اطلقت ولم انت اوقلت الغيب الآلمي فاني اريد الغيب المطلق ومتي اضفت شيئا الي الطبيعة فقلت الطبيعي فالمراد كل ما للطبيعة فيه حكم والطبيعة عندنا عبارة عن الحقيقة الجامعة للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحامكة علي هذه الكيفيات الاربع والنصري ما كان متولدا من الاركان الاربعة النار والهواء والماء والتراب والسموات السبع وما فيها عند اهل الذوق من العناصر فاستحضر ما

نهيته عليه وما سوي هذا الغيب والنفس من المراتب فاني اعرفها عند
ذكري لها بما يعلم منه المقصود ﴿ وها انا ﴾ اوضح الان ما بقي من
اسرار العلم المحقق ومراتبه والكلام ثم اذكر القواعد الكلية التي تضمنها
هذا التمهيد وبدؤ الامر الالهي وسره ثم يقع الشروع في الكلام علي

اسرار ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ثم اذكر المفاتيح المتضمنة سر ماحوته الفاتحة والوجود الذي هو الكتاب
الكبير علي سبيل التنبيه الاجمالي وحينئذ اشرع في الكلام علي الفاتحة آية
بعد آية انشاء الله تعالي واذا تقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان العلم حقيقة مجردة
كلية لم تناسب وخواص واحكام وعوارض ولوازم ومراتب وهو من الاسماء
الذاتية الالهية ولا يمتاز عن الغيب المطلق الاتبعين مرتبة من حيث تسميته
علما وموصوفية بانه كاشف للامور ومظهر لها والغيب المطلق لا يتعين له
مرتبة ولا اسم ولا نعت ولا صفة ولا غير ذلك الابحسب المظاهر والمراتب
كما سنشير اليه والعلم هو عين النور لا يدرك شيء الا به ولا يوجد امر
بدونه ولشدة ظهوره لا يمكن تعريفه اذ من شرط المعرفة ان يكون اجلي من
المعرفة وسابقا عليه وما ثمة ما هو اجلي من العلم ولا سابق عليه الا غيب
الذات الذي لا يحيط به علم احد غير الحق وتقدم نسبة الحياة عليه تقدم
شرطي باعتبار المفاترة لا مطلقا ومع ذلك فلا يثبت تقدمه الا بالعلم فالمعرفة
للعلم اما جاهل بسره واما عارف يقصد التنبيه علي مرتبته من حيث بعض صفاته
لا التعريف التام له ولهذا التعريف التنبيهي سر وهو كون المعرفة العارف انما
يعرف بحكم من احكام العلم وصفته من صفاته فيكون القدر الحاصل من المعرفة

بالعلم انما حصل به لا بغيره فيكون الشيء هو المعرف نفسه ولكن لا من
 حيث احديته بل من حيث نسبه وهذا هو سر الادلة والتعريفات والتاثيرات
 كلها علي اختلاف مراتبها ومتعلقاتها ومن هذا السر ينه الفطن قبل
 تحققة بالمكاشفات الالهية لسر قول المحققين لا يعرف الله الا الله وتوهم
 التجلي في الاحدية محال مع اتفاقهم علي احدية الحق ودوام تجليه لمن
 شاء من عباده من غير تكرار التجلي سواء كان التجلي له واحدا او اكثر
 من واحد فافهم وتدبر هذه الكلمات البسيرة فانها مفاتيح لامور كثيرة
 واسرار كبيرة ﴿ ثم نقول ﴾ فالظاهر من الموجودات ليس غير تعينات
 نسب العلم الذي هو النور المحض تخصص وتخصيص بحكم الاعيان
 الثابتة ثم انصبغت الاعيان باحكام بعضها في البعض بحسب مراتبها التي هي
 الاسماء فظهرت به اعني النور وتبين بها وتعدد ﴿ فتى ﴾ حصل تجلي ذاتي
 غيبي لاحد من الوجه الخاص يرفع احكام الوسائط فانه يقهر كما قلنا باحديته
 احكام الاصباغ العنية الكونية المسماة حجبا نورية ان كانت احكام
 الروحانيات وحجبا ظلمانية ان كانت احكام الموجودات الطبيعية
 والجسمانيات فاذا قهرها هذا التجلي المذكور واظهر حكم الاحدية المستجبة في
 الكثرة اللازمة لذلك الموجود التجلي له علي نحو ما مر انحدت احكام
 الاحديات المذكورة من قبل في الاصل الجامع لها وارتفعت موجبات
 التناثر بظهور حكم اتحاد الاحكام المتفرعة من الواحد الاحد كما سبقت
 الاشارة فسقطت احكام النسب التفصيلية والاعتبارات الكونية بشروق
 شمس الاحدية فان العالم محصور في مرتبتي الخلق والامر وعالم الخلق

فرع وتابع لعالم الامر والله غالب علي امره فاذا اظهرت الغلبة الالهية
 بحكم احديتها المذكورة فني من لم يكن له وجود حقيقي وهي النسب
 الحادثة الامكانية وبقي من لم يزل وهو الحق فظهر حكم العلم الالهي
 وخاصيته بالحال للازلي لم يتجدد له امر غير ظهور اضافته الى العين
 المتعينة فيه ازلا الموصوفة الآن بواسطة التجلي التوري بالعلم لما يتجدد
 لها من ادراكها عينها وما شاء الحق ان يطلعها عليه في حضرة العلم
 اللدني بصفة وحدتها ونور موجودها وما قبلت من تجليه الوجودي
 الذي ظهره تينها في العلم الازلي ﴿ ثم ﴾ يعلم ان لهذا العلم الذي هو
 نور الهوية الالهية حكمين او قل نسبتين كيف شئت نسبة ظاهرة
 ونسبة باطنة فالصور الوجودية المشهودة هي تفاصيل النسبة الظاهرة
 والنور المنسبط علي الكون المدرك في الحس المفيد تميز الصور بعضها من
 بعض هو حكم النسبة الظاهرة من حيث كليتها واحديتها وانما قلت
 حكم النسب الظاهرة من اجل ان النور من حيث تجرده لا يدرك
 ظاهر او هكذا حكم كل حقيقة بسيطة وانما يدرك النور بواسطة
 الالوان والسطوح القائمة بالصور وكذا سائر الحقائق المجردة لا تدرك
 ظاهرا الا في مادة والنسبة الباطنة هي معنى النور ومعني الوجود
 الظاهر وروحه الموضح للمعلومات المنوية والحقائق النيسية الكلية التي
 لا تظهر في الحس ظهور يرتفع عنها به حكم كونها معقولة وتفيد ايضا
 اعني هذه النسبة الباطنة العلمية التورية معرفة عينها ووحدتها واصليها
 الذي هو الحق ونسب هوية التي هي اسماؤه الاصلية او قل شيؤنة

وهو الاصح ومعرفة تميز بعضها من بعض وما هو منها فرع تابع واصل متبوع وكذلك تقيد معرفة الحقائق المتعلقة بالمواد والنسب التركيبية وما لا تعلق له بمادة ولا شيء من المركبات وما يختص بالحق من الاحكام ويصح نسبتها اليه وما يخص العالم وينسب اليه وما يقع فيه الاشتراك بنسبتين مختلفتين هذا الي غير ذلك من التفاصيل التابعة لما ذكر قصور الموجودات نسب ظاهر النور والمعلومات المعقولة هي تعيينات نسبة الباطنة التي هي اعيان الممكنات الثابتة والحقائق الاسماوية الكلية وتوابعها من الاسماء فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق اوقل نسب علمه اوصور احواله اوتعددات تعلقاته اوتعيينات تجلياته في احواله المسماة من وجه اعيانها فظاهر العلم صورة النور وباطنه المذكور معني النور غير ان ظهور صورة النور توقف على امتياز الاسم الظاهر لسائر توابعه المتضافاة اليه عن معني النور فصار الباطن بما فيه متجليا ومنطباعا في مرآة ما ظهر منه وهكذا كل نسبة من نسب ما ظهر مرآة النسبة ما من النسب الباطنة النورية العلمية مع احادية الذات الجامعة لسائر النسب الباطنة والظاهرة وقد اخبر الحق سبحانه انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر علي نحو ما يقضيه مراتبها كما سبق التنبيه عليه ثم قال في آخر الآية نور علي نور يهدي الله لنوره من يشاء فاضاف النور الي نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الي العالم الاعلي والاسفل هاديا الي معرفة نوره المطلق ود الاعليه كما جعل المصباح والمشكوة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الي نوره

المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا علي لسان نبيه
صلي الله عليه وسلم انه النور وان حجاب النور واخبرانه احاط بكل شيء
علما وانه بكل شيء محيط وانه وسع كل شيء رحمة وعلما والرحمة الشاملة عند
من تحقق بالذوق الالهي والكشف العلي هو الوجود العام فان ما عدا الوجود
لا شمول فيه بل تخصيص تميز فدل جميع ذلك عند المنصف اذالم يكن
من اهل الكشف علي صحة ما قصدنا التنبه عليه بهذه التلويحات فتدبر
ذلك وافهم ما ادرجت لك في هذه المقدمات قلح اسرار عزيزة انشاء
الله تعالي ﴿ ثم اعلم ﴾ ان النعوت اللازمة للعلم من قدم وحدوث و
فعل وانفال وبداهة واكتساب وتصور وتصديق وضرر ومنفعة
وغير ذلك ليست عين العلم من حيث هو هو بل هي احكام العلم وخواصه
بحسب متعلقاته وبحسب المراتب التي هي مظاهر آثاره فلما لا يعقل حكم
الاولية فيه من المراتب ولا يدرك بدؤه ويشهد منه صدور اثر العلم
وحكمه يوصف ويضاف العلم اليه بنسبة القدم وحكم العلم فيما نزل عن
الدرجة المذكورة ينعت بالحدوث وما لا يتوقف حصوله علي شيء خارج
عن ذات العالم يكون علما فعليا وما خالف في هذا الوصف وقابله كان
علما انفعاليا والعلم الذي لا واسطة فيه بين العبد وربّه وما لا تعمل له في
تحصيله وان كان وصوله من طريق الوسائط فهو العلم الموهوب والحاصل
بالتعمل ومن جهة الوسائط المعلومة فهو المكتسب وتعلق العلم بالممكنات
من حيث امكانها يسمى بالعلم الكوني وما ليس كذلك فهو العلم المتعلق
بالحق او باسائه وصفاته التي هي وسائط بين ذاته الغيبية وبين خلقه

فاذا تحققت ما اشرت اليه ونهت عليه في هذا التمهيد عرفت ان العلم
 الصحيح الذي هو النور الكاشف للاشياء عندا لمحققين من اهل الله وخاصته
 عبارة عن تجلي آلمي في حضرة نور ذاته وقبول التجلي له ذلك العلم
 هو بصفة وحدته بعد سقوط احكام نسب الكثرة والاعتبارات
 الكونية عنه كما مرو علي نحو ما يرد ذلك بحكم عينه الثابتة في علم
 ربه ازالا من الوجه الذي لا واسطة بينه وبين موجد له لانه في حضرة
 علمه ما يبرح كما سنشير اليه في مراتب التصورات انشاء الله تعالى وسر العلم
 هو معرفة وحدته في مرتبة الغيب فيطلع المشاهد الموصوف بالعلم بعد
 المشاهدة بنور ربه علي العلم ومرتبة وحدته بصفة وحدة ايضا كما مر
 فيدرك بهذا التجلي النوري العلي من الحقائق المجردة ماشاء الحق سبحانه
 ان يريه منها مما هي في مرتبة او تحت حيطتها ولا ينقسم العلم في هذا
 المشهد الى تصور وتصديق كما هو عند الجمهور بل تصور فقط فانه
 يدرك به حقيقة التصور والتصور والاسناد والسبق والمسبوقية وسائر
 الحقائق مجردة في آن واحد بشهود واحد غير مكيف وصفة وحدانية
 ولا تفاوت حينئذ بين التصور والتصديق فاذا عاد الى عالم التركيب والتخطيط
 وحضر مع احكام هذا الوطن يستحضر تقدم التصور علي التصديق عند
 الناس بالنسبة الي العقل الذهني بخلاف الامر في حضرة العلم البسيط
 المجرد فانه انما يدرك هناك حقائق الاشياء فيري احكامها وصفاتها ايضا
 كهي مجاورة لها ومماثلة ولما كان الانسان وكل موصوف بالعلم من الحقائق
 لا يمكنه ان يقبل لتقييده بما بيناه في هذا التمهيد الامرا مقيدا بامتياز اعنده

صار التجلي الالهي وان لم يكن من عالم التقيد يتصنع عند وروده كما مر
 بحكم انشاء التجلي له وحاله ووقته وموطنه ومرتبته والصفة الغالب حكمها
 عليه فيكون ادراكه لما تضمنه التجليات بحسب القيود المذكورة وحكمها
 فيه وفي الانسلاخ عن هذه الاحكام ونحوها يتفاوت المشاهدون مع
 استحالة رفع احكامها بالكلية لكن يقوي ويضعف كما ذكرته في مسألة قهر
 احادية التجلي احكام الكثرة النسبية وبمقدار اطلاق صاحب هذا العلم
 في توجهه وسعة دائرة مرتبته وانسلاخه عن قيود الاحكام بغلبة صفة احادية
 الجمع يعظم ادراكه ومعرفته واحاطته لما انسحب عليه حكم هذا التجلي من
 المراتب التي هي تحت حيطته ويصير حكم علمه بالا شياء التي علمها من هذا
 الوجه بهذا الطريق حكم الحق سبحانه في علمه الاحادية الاصل والمرتبة
 كما سبق التنبيه عليه في المتن والحاشية واليه الاشارة بقوله تعالى ولا
 يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فانهم لكن تبقى ثم فروق آخر ايضا كالقدم
 والاحاطة وغيرها تعرفها انشاء الله تعالى اذا وقفت على سر مراتب
 التميز الثابت بين الحق والخلق عن قريب ﴿ ثم نقول ﴾ فهذا العلم الحاصل
 على هذا النحو هو الكشف الاوضح الاكمل الذي لا رب فيه ولا شك بداخله
 ولا يطرق اليه احتمال ولا تاويل ولا يكتسب بعلم ولا عمل ولا سعي ولا
 عمل ولا يتوصل اليه نيله ولا يستعان في تحصيله بتوسط قوى روحانية
 نفسانية او بدنية مزاجية او امداد ارواح علوية او قوى واشخاص ساوية
 او ارضية او شيىء غير الحق والمحصل له والفائز به اعلى العلماء مرتبة
 في العلم وهو العلم الحقيقي والتجلي به هو مظهر التجلي الثوري وصاحب

الذوق الجمعي الاحدي وما سواه بما يسمي علما عند اكثر العالم وكثير من
اهل الاذواق فانما هو احكام العلم في مراتبه التفصيلية وآثاره من حيث
رقائقه واشعة انواره وليس هو حقيقة العلم ومراتب العلم متعددة فمنها
معنوية وروحانية وصورية مثالية بسيطة بالنسبة ومركبة مأدية فالصور
كالخروف والكلمات المكتوبة والمتلفظ بها ونحوها من ادوات التوصيل
الظاهرة والمعنوية هي المفهومات المختلفة التي تضمها العبارات والخروف
المختلفة بحسب التراكيب والاصطلاحات الوضعية والمراتب التي هي
محال ظهور صفات العلم ومجاليه كالقوة الفكرية وغيرها من القوي
والخارج والتصورات وروح العلم هو حكمه الساري من رتبته وسر وحدته
بواسطة المواد اللفظية والرقمية ونحوها مما مر ذكره وبهذا الحكم يظهر نفوذه
فيمن احيا الله به قلبه وانا ر نفسه ولبه بزوال ظلمة الجهل من الوجه
الذي تعلق به حكم هذا العلم وتبديل تلك الصفة بحالة اوصفة نيرة
وجودية علمية فتى حصل تجلي ذاتي غيبي علي نحو ما سلف شرحه فان
العلم يصحبه ولا بد لان صفات الحق سبحانه وتعالى ليس لها في مرتبة غيبه
ووحده تعدد والصفة الذاتية كالعلم في حق الحق لا تقارن الموصوف
ولا تماز عنه فمن اشهد الحق تعالى ذاته شهودا محققا فان ذلك الشهود
بضمن العلم ويستلزمه ضرورة ولتفيد حكم التجلي بحسب المشاهد
وقيوده المذكورة كانت النتيجة العلمية في كل مشهد وتجلي نتيجة جزئية
اذ لولئك القيود والاحكام اللازمة لما كان من اشهد الحق تعالى ذاته
برفع الوسائط علم علم الحق سبحانه وتعالى في خلقه الى يوم القيمة كما علمه

القلم الاعلى ولكن بحسب المرتبة الانسانية الكمالية من حيث جمعيتها
الكبرى وحيازتها سر الصورة ولولا الاحكام التمييزية الثابتة بين الحق
سبحانه وما سواه الا في ذكرها كان الامر اجل واعظم هذا مع ان للكمال
من هذا الامر المشار اليه حظاً وافراد لكن عدم الانفكاك التام عن
القيود من كل وجه ومقام الجمعية الذي اقيموا فيه المنافي للانحصار
تحت حكم حالة مخصوصة وصفة معينة ومقام مقيد متميز كما مر ذكره
بقضيان بعدم دوام هذه الصفة واستمرار حكمها وان جلت وهكذا امرم
وشانهم مع سائر الصفات والمراتب والمانع لغير الكمال مما اشرنا اليه الحجب
الكونية والقيود المذكورة وكونهم اصحاب مراتب جزئية لاستعداد لهم
للفروج من رفقها والترقي الى ما فوقها ❀ ثم نقول ❀ والعلم ان كان حقيقة واحدة
كلية فان له احكاماً ونسباً تعين بحسب كل مدرك له في مرتبة وبذلك النسبة
المتعينة بحسب المدرك وفي مرتبته لم يتعدد عليها كما ينالنا في
الوحدة العلمية الاصلية غير نفس هذا التعين الحاصل بسبب
المشاهد وبحسبه كما ان حقيقة العلم تميز عن الغيب المطلق الالهام
اشرت اليه في اول الفصل فاذا شاء الحق تكميل تلك النسبة
العلمية في مظهر خاص وبحسبه فان ذلك التكميل انما يحصل
بظهور احكام العلم وسراية آثاره الى الغاية المناسبة لاستعداد المظهر
والمختصة به وهكذا الامر في سائر الحائق فان كما لها وحياتها ليس
الا بظهور احكامها وآثارها في الامور المرتبطة بها التي هي تحت حكم تلك
الحقيقة وبحسب محيطاتها ولكن بواسطة مظاهرها فكالم العلم هو بظهور

تفاصيله ونسبه والتفاصيل بحسب التعلقات والتعلقات علي قدر المعلومات والمعلومات تعين بحسب حيلة المراتب التي تعلق بها العلم وبحسب ما حوت تلك المراتب من الحقائق فان سائرهما تابع للعلم من حيث اوليته واحديته واحاطته وتعينها بالنسبة الي كل عالم حسب قيوده المذكورة فاذا حصل التعلق من تلك النسبة الوحدانية العلمية بالمعلومات علي نحو ما مرتبه التفصيل الي الغاية التي ينتهي اليها حكم تلك النسبة فاذا فصل المدرك ذلك بحسب شهوده الوحداني وكسا العلم صورة التفصيل والظهور من الغيب الي الشهادة حتي ينتهي الي الغاية المحدودة له كان ذلك تكميلا منه لتلك النسبة العلمية بظهور حكمها وسراية اثرها بمتعلقاتها وفيها تكميلا لمرتبه ايضا من حيث مقام علمه وحكمه فيه وما يخصه من الامور التابعة لتعيينه فمتي تكلم عارف بعلم ذوقي واظهره وكان محققا صحيح المعرفة فلما ذكرنا من الموجبات وهكذا كل مظهر بالقصد والذات حكم حقيقة من الحقائق او حاضر مع الحق تعالى من كونه محلا ومجلي لظهور تلك الحقيقة دون سعي منه او تعمل ولكن كل ذلك بالاذن المعين او اذن كلي عام وما ليس كذلك من العلوم والعلماء فليس بعلم حقيقي الانسبة بعيدة ضيقة ولا يعد صاحبه عند اكابر المحققين عالما بالتفسير المذكور فان صاحب العلم الحقيقي هو الذي يدرك حقائق الاشياء كما هي وعلي نحو ما يعلمها الحق بالتفصيل المشار اليه مع رعاية الفروق المنبه عليها ومن سواء يسمي عالما بمعنى انه عارف باصطلاح بعض الناس او اعتقاداتهم او صور المفهومات من اذواقهم او ظنونهم ومشخصات صور اذهانهم

ونتائج تخيلاتهم ونحو ذلك من اعراض العلم ولوازمه واحكامه في
القوابل وما هو فيه هذا الشخص من الحال انما هو استعمال من المراتب
الالهية له ولا مثاله من المتكلمين بالعلوم والمظهرين احكام الحقائق
والظاهرة بهم وفيهم فان رقاء الحق الى مقام العلم الحقيقي فانه يعلم ان
الذي كان يعتقد فيه انه علم محقق كان وهامته وظناسوا صادف الحق
من بعض الوجوه واصاب اولم يصادف بل وجد ما كان عنده علما من
قبل ظنانا سداو يدرك حينئذ ما ادركه امثاله من اهل هذا الذوق العزيز
المأل حسب ماشاء الحق سبحانه ان يطلعه عليه وان لم تتداركه العناية
الالهية فانه لا يزال كذلك حتي ينتهي فيه الحكم المراد ويبلغ فيه
الغاية المقصودة للحق تعالى من حيث المرتبة المتحركة فيه وهو لا يعرف
في الحقيقة حال نفسه ولا فاذ اولما ذا يستعمل وما غاية ما هو فيه وما
حاصله او حاصل بعضه علي مقتضي مراد الحق تعالى لا ما هو في زعمه حسب
ظنه وهكذا حكم اكثر العالم وحالم في اكثر ما هم فيه مع الحق سبحانه بالنسبة
الي باقي الحقائق ايضا غير العلم كالوحد بذلك في سر التجلي فليس للتفاوت
الابالعلم ولا يعلم سر العلم مالم يشهد الامر من حيث احديته في نور غيب
الذات علي النحو المشار اليه واذا عرفت الحال في العلم فاعتبر مثله في
جميع الحقائق فقد فتحت لك بابا لا يطرقه الا اهل العناية الكبرى والمكاتب
الزني ﴿ فاعلم ﴾ ان الفرق بين المحقق المشار اليه وغيره هو خروج
مافي قوته الي الفعل وعلمه بالاشياء علما محققا واطلاعه علي اثباتها
بخلاف من عداه والافاسرار الحق مبثوثة وحكمها سار وظاهر في

الموجودات ولكن بالمعرفة والاطلاع والاحاطة والحضور يقع التفاوت بين الناس والله ولى الارشاد ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ واذا اومأنا الى سر العلم وما قدر التلويح به من مراتبه واسراره فلنذكر ما تبقى من ذلك مما سبق الوعد بذكره ولنبدأ بذكر متعلقاته الكلية الحاصرة التي لا تعلق للعلم بسواها الا بتوابعها ولوازمها التفصيلية ﴿ فنقول ﴾ العلم إما ان يتعلق بالحق او بسواء والمتعلق بالحق اما ان يتعلق به من حيث اعتبار غناه وتجرده عن التعلق بغيره من حيث هو غير او من حيث تعلقه بالغير وارتباط الغيرية او من حيث معقولة نسبة جامعة بين الامرين او من حيث نسبة الاطلاق عن النسب الثلاث او من حيث الاطلاق عن التقيد بالاطلاق وعن كل قيد وانحصر الامر في هذه المراتب الخمس فاستحضرها ﴿ ثم نقول ﴾ والمتعلق بالاغيار اما ان يتعلق بها من حيث حقائقها التي هي اعيانها او يتعلق بها من حيث ارواحها التي هي مظاهر حقائقها او من حيث صورها التي هي مظاهر الارواح والحقائق وللحقائق والارواح والصور من حيث اعيانها المفردة المجردة احكام ولها من حيث التجلي الوجودي الساري فيها والمظهر اعيانها باعتبار الهيئته المعنوية الحاصلة من اجتماعها احكام ولكل حكم منها ايضا حقيقة هي عينه لكن لما كانت التابعة احوالا للمتبوع وصفات ولوازم ونحو ذلك سميت الاصول المتبوعة حقائق وسميت التوابع نسباً وصفات وخواص واعراضا ونحو ذلك وبعد معرفة المقصود فلا مشاحة في الالتقاط سيما واهل الاستبصار يعلمون ضيق عالم العبارة بالنسبة الى

سعة حضرة الحقائق والمعاني وكون العبارات لا تقي بتشخيص ما في الباطن
علي ما هو عليه ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ ومظاهر الحقائق والارواح كما قلنا الصور
وهي اما بسيطة بالنسبة واما امر كتبه فظهور الاحكام المذكورة في عالم الصور ان
تقيد بالامزجة والاحوال العنصرية واحكامها والزمان الموقت ذي الطرفين
فهو عالم الدنيا وما ليس كذلك فان تعين ظهور محل حكمه فهو من عالم الآخرة
وحضراتها هي الخمسة المذكورة في صدر الكتاب فللاولى منها الذي
هو الغيب علم الحق وهويته والمعاني المجردة والحقائق والثانية الشهادة
والاسم الظاهر ونحو ذلك وما نسبته الي الحسن اقوي له الخيال المتصل
ونحوه وما نسبته الي الغيب اقوي فهو عالم الارواح والمتوسط باعتبار
الدائرة الوجودية بين مطلق الغيب والشهادة من حيث الاحاطة والجمع
والشمول هو عالم المثال المطلق المختص بام الكتاب الذي هو صورة العماء
وله ما مر وما لا يمكن ذكره وكل ذلك ان يعتبر من حيث النسبة الفعلية او
الاتفعالية او الجامعة بينهما في سائر المراتب المذكورة وتم الامر ثم نبين الآن
صورة الادراك بالعلم وما يختص بذلك من ادوات التفهيم والتوصيل والكلام
والالفاظ والعلامات ونحو ذلك ﴿ ثم نقول ﴾ اذا علم احد شيئا مما في
الحضرة العلمية المشار اليها بالاطلاع والكشف المذكور فانما يعلمه بما تعين به
ذلك المعلوم من الصفات والمظاهر في المراتب التصويرية العامة الخاصة وبحسب
انواع التركيب في التشكلات التي هي اسباب الظهور وبحكم التخصيص المنسوب
الى الارادة وبحسب القرب والبعد وما يتبع ذلك من القوه والضعف
والجلاء النوري والاحتجاب وما سواها مما سيذكر عن قريب ان شاء الله تعالى

فاما التصورات فاول مراتبها الشعور الاجمالى الواحداني باستشراق العالم
بما في ظاهره وباطنه من سرالجمعية وحكم النور واشعته علي الحضرة العلية من
خلف استار احكام كثرته وهذا ليس تصورا عاليا وانما هو ادراك روحاني جملي
من خلف حجاب الطبع والملائق فليس هو من وجه من اقسام التصورات
واذا ادخل في مراتب العلم فذلك باعتبار القوة القريبة من العمل فانا نجد
تفرقة بين هذا الشعور الذي سميناه علما بالقوة القريبة من الفعل وبين
حالتنا المتقدم علي هذا الشعور وهذا فرقان بين غني عن التقرير ثم لي
ما ذكرنا التصور البسيط النفساني الواحداني كتصورك اذا سالت عن
مسئلة او مسائل تعرفها فانك تجد جزما بمعرفتها ونمكنا من ذكر تفاصيلها
والتعير عنها مع عدم استحضارك حينئذ اجزاء المسئلة واعيان التفاصيل
وانما تشخص في ذهنك عند الشروع في الجواب قليلا قليلا والتصورات
البدئية كلها داخلية في هذا القسم ثم يليه التصور الذهني الخيالي ثم
التصور الحسي وليس للتصور مرتبة اخري الا النسبة المترتبة من هذه
الاقسام باحادية الجمع وهذا من حكم العلم واشعة انواره في مراتب القوى
فاذا اشاء الحق توصيل امر الي انسان بتوسط انسان آخر او غير انسان
مثلا ولكن من هذه المراتب تنزل الامر المراد توصيله من الحضرة
العلية الفضية تنزلا معنويا دون انتقال فيمر علي مراتب التصورات المذكورة
فاذا انتهى الي الحس تلقاه السامع المصنئ بحاسة سمعه اولا اتكانت الا
ستفادة من طريق التلفظ او بحاسة البصر انكانت بطريق الكتابة او ما
يقوم مقامها من حركات الاغضاء وغيرها ثم انتقل الي مرتبة التصور

الذهني الخيالي ثم انتقل الي التصور النفساني فجردته النفس عن شوائب
احكام القوي وملابس المواد فلحق بمعدنه الذي هو الحضرة العلية بهذا
الرجوع المذكور بل عين ارتقاع احكام القوي والمواد عنه وتجرده منها
هو عين رجوعه الي معدنه فانه فيه ما يبرح وانما الاحكام اللاحقة به
قضت عليه بقبول النعوت المضافة اليه من المرور والتزل وغيرهما فاذا
لحق بالمعدن بالتفسير المذكور ادركه المستفيد من الكتابة او الخطاب
ونحوهما من ادوات التوصل الظاهرة في مستقره بحكم عينه الثابتة المجاورة
لذلك الامر في حضرة العلم كما سبق التنبيه عليه الا ان ذلك الامر يكسب
بالتعين الارادي حال التزل والموارد على المراتب هيآت معنوية وصفات
انصبغ بها فيصير لذلك الامر تميز وتعين لم يكن له من قبل وذلك بالانوار
الحاصلة مما مر عليه وتنزل اليه بذلك الحكم التمييزي تأتي للنفس ضبطه
وادراكه وتذكره في ثاني حال وتعذر ذلك من قبل لعدم تعينه
مع ثبوت المجاورة المذكورة في الحضرة العلية وذلك للقرب المفرط
وحجاب الوحدة اذ الغيب الالهي الذي هو المعدن قد عرفناك انه لا
يعدد فيه شيئا ولا يتعين نفسه والقرب المفرط والوحدة حجابان لعدم
التعين والتمييز وكذلك البعد المفرط والكثرة الغير المنضبطة ولهذا الامور
طرفان الافراط والتفريط كما ذكر في النور المحض والظلمة المحضة وحال
البصر والبصيرة في المدرجات العالية جدا الشديدة الظهور وفي الحقيرة فانهم
ما درجت لك في هذا الفصل تعرف سرا لا يحد والتقييد والاطلاق
والافادة والاستفادة وغير ذلك من الاسرار الباهرة التي يتعذر التنبيه

عليها تماما فضلا عن الافضاح عنها ﴿ ثم اعلم ﴾ ان الفائدة مما ذكرنا انما تحصل بالقرب المتوسط والسر الجامع بين الاطراف وحينئذ يصح الادراك والوجود وغيرهما فالاطراف كالاحادية والبعد المفرط والقرب المفرط والنور المحض والظلمة المحضة وغير ذلك مما اومات اليه من المراتب المتقابلة فانه لا يكون في جميعها من حيث انفرادها قرب متوسط ولا امر يتعلق به الادراك او يثبت له والقرب لا يصح الا بين اثنين فصاعدا وينفاوت من حيث الامر الذي نحن بصدد بيانته بحسب قرب النفس من الحضرة النورية العلية وبعدها بما سنشير اليه وبحسب نسبة المدرك من المقام الاحدي الذي هو اول مراتب التعيين الآتي تفصيل حكمه وحديثه وبمقدار حظه من الصورة الالهية فان كثرة الحجب وقتلتها وضعف الصفا وقوته تابع لما ذكر وسر ذلك ان للحضرة الالهية حقيقة وحكما ولما مظاهرها بالقرب الالهي المذكور راجع الي امرين لاثالث لهما غير نسبة جمعها احدهما الاحدية الالهية الاولى وسياقي من حديثها ما ييسر الله ذكره انشاء الله تعالى واتم الموجودات حظامن هذا المقام عالم الامر واتم عالم الامر قريبا وحظا مما ذكرنا العقل الاول والملائكة المهمة ومن الموجودات المتقيدة بالصورة العرش والكمال والافراد من بني آدم بعد تحققهم بمقام الفردية والكمال وفي الجملة اي موجود كانت نسبته الي مرتبة الاحدية والتعين الاول اقرب وقلت الوسائط بينه وبين موجدته اوارتفعت فهو الي الحق من حيث الاسم الباطن والحضرة العلية الاحدية اقرب والقرب الثاني هو من حيث

اعتبار ظهور حكم الالوهية والتحقق بصورتها فاي موجود كانت حصته من الصورة اكثر وكان ظهور حقائق الالوهية فيه وبه اتم فهو الي الحق من حيث الاسم الظاهر اقرب وحججه اقل والمستوفي لما ذكر هو لانسان الكامل فهو اقرب الخلق الى الحق من هذه الحيثية واعلمهم به ومرتبة العبد في مقابلة مرتبة القرب فاعتبر الاحكام فيها بعكس هذه تعرفها ولا تفاوت بين الموجودات ونسبتها الي الحق بالقرب والبعد بغير ما ذكرنا وما سوي ذلك مما يسمى قربا آلميا في زعم المسمي فاما ان يكون قربا من السعادة او بالنسبة الي ما في نفس المعتقد والمقلد والمتوهم من الحق لا غير ﴿ ثم اقول ﴾ فالمظاهر والصفات الظاهرة والمواد من الصور البسيطة والمركبة آلات لتوصيل المعاني وان شئت قلت سبب لادراكها في حضرة الغيب وذلك بالتفات الروح ووجه القلب من عالم الكون بالرجوع الى الحضرة العلمية النورية علي صراط الوجه الخاص بالنحو المشار اليه فان كانت المناسبة بين العالم وما يراد معرفته ثابتة والنسبة القريبة قوية فان الحاجة الي ادوات التوصيل تكون اقل حتي انه لتفني الكلمة الواحدة او الاشارة في تعريف ما في نفس المخاطب من المعاني الجملة وتوصيلها الي المخاطب وفي تذكيره الاسرار العزيزة والمعلومات الكثيرة وربما تكمل المناسبة ويقوي حكم القرب والتوحد بحيث يقع الاستغناء عن الوسائط ماعدا نسبة المهاداة المحققة المعنوية والمواجهة التامة لاستحالة الاتحاد والمخاطبة في مقام الاحدية وحينئذ ينطق لسان هذه المناسبة بنحو ما قال بعض تراجمه الحقائق والمراتب علم سر ما قال

اولم يعلم
شعر
تكلم منافي الوجوه عيوننا • فتنن سكوت والهوي يتكلم
ولسان مرتبة الاشارة قوله

شعر
تشير فادري ماتقول بطرفها • واطرق طرفي عندذاك فتعلم
لكن لابد من حركة واحدة او حرف واحد في الظاهر يكون مظهرا
لتلك النسبة الغيبة حتي يظهر سر الجمع فيحصل الاثر والقائدة لتعذر
حصول الفائدة باقل من ذلك كما سنومي اليه فالكلمة الواحدة او الحرف
الواحد والحركة الواحدة اذا انضافت الي حكم المحاذاة والمواجهة
المذكورة المبقة للتعدد والمثبته سر المخاطبة كفت في ظهور سر الخطاب
وحصول الاثر الذي هو وصف الكلام وصار الحرف الواحد هنا
او الحركة مع نسبة المحاذاة كالكلمة المفيدة التي قيل فيها انه لا تحصل الفائدة
باقل منها وقد عاينا ذلك مرار كثيرة من غير واحد من الاكابر
المشاركين من اهل المكاشفات الالهية ومن اسرار هذا المقام ان الكلام
من اثر المتكلم في المخاطب وفعله ومنه اشتق اسمه ولا يصح الاثر الا
باحدية الجمع مع تحقق الارتباط والمناسبة كما مر بيانه في سر التجلي وغيره
فتي غلب حكم الوحدة الجامعة علي حكم الكثرة والتفرقة كان الامر
اقوي واسرع ويضعف اذا كان الامر بالعكس والمختص بمرتبة الكلام
من نسب القرب هو القرب من المقام الاول الاحدي الجمعي وعدم تاثر
السامع من كلام من لا يعرف لفته واصطلاحه هو من كثرة الوسائط

وحكم البعد وخفاء حكم الاحدية والمناسبة وقد ظهر من اسرار هذا
المقام حكمه في الاوامر الالهية الواردة بالوسائط وبدونها فلما لا يظهر
للواسطة فيه عين اوسلطنة لا يعصي ولا يتاخر نفوذه والواصل من جهة
الوسائط المخالف في النعت لما ذكرنا قد ينفذ سريعا اذا تناسب حكم
الجمعية حكم الاحدية مناسبة المرأة الصافية الصحيحة الهيئة في المقدار
للصورة المنطبعة فيها وقد يتاخر وقد سبقت الاشارة الى شروط الاثر
وما امكن ذكره من اسراره وقد لوحث فيه وفي سر التجلي المنتج للعلم
ما يعرف منه المستبصر اللبيب سر الكلام واصله وحكمه والخطاب
والكتابة وغير ذلك ومن امهات الاسرار والعلوم ﴿ ثم ﴾ نرجع الى
تتميم ما شرعنا في بيانہ ﴿ فنقول ﴾ وان كان الامر بخلاف ما ذكرنا في
المناسبة بمعنى ان المناسبة بين المتعلم وما يطلب معرفته تكون شديدة وحكم
النسبة القرية ضعيفا فان المعرفة والمفيد يحتاج الى تكثير ادوات التفهيم
والتوصيل وتوزيع التراكيب والتشكيلات المادية من الحروف والامثلة
وغيرها من الاشياء التي هي منضات ومظاهر للمعاني الغيبية ومع ذلك فقد
لا يحصل المقصود من التعريف والافهام اما لان الامر المراد توصيله
وبيانہ تكون مرتبة مستعالية علي مراتب العبارات والادوات الظاهرة
فلا تسعه عبارة ولا تفي بتعريفه ادوات التفهيم والتوصيل او لتقصير
قوة المتعلم والمخاطب عن ادراك ما يقصد توصيله اليه وتفهمه اياه
لبعد المناسبة في الاصل واذ قد ذكرنا من اسرار الكلام واحكامه وصفاته
ولو ازمه ما قدر لنا ذكره فلنذكر ما تبقی من ذلك ولنبدأ بتعريف ادوات

توصيل ما في النفس الى المخاطب ﴿ فنقول ﴾ ادوات توصيل ما في النفس من معني الكلام المقصود تعريف المخاطب به ثلاثة اقسام اولها الحركة المعنوية النفسانية المنبثة لابراز ما في النفس من المعني المجردة المدركة بالتصور البسيط وبلي ذلك استحضار صور المعاني والكلمات في الذهن وهذه الحركة المشار اليها هي حكم الارادة المتعلقة بالمراد طلبا لابرازه والثالث الحروف والكلمات الظاهرة باللفظ والكتابة او ما يقوم مقامها من النقرات والاشارة بالاغضاء بواسطة آلات ويدونها والمراتب التي تمر عليها هذه الاحكام الثلاثة هي مراتب التصورات المذكورة وهذان حكم التريع التابع هي للتثليث وسياتيك خبره واذ قد وضح هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان الحق قد جعل الكلام في بعض المراتب والاحيان في حق من شاء من عباد طريقا موصلا الى العلم كغيره من الاسباب المعقولة والمشهودة نحو التراكيب والتشكيلات والصفات والمظاهر المعنية للحقائق الغيبية في الشهادة والمعرفة لها كما جعل الحروف والكلمات عند انضمام بعضها الى بعض مجدوث النسبة التركيبية والحكم الجمعي طريقا الى معرفة معني الكلام المجرد الواحداني وكل ما تدل عليه تلك الكلمات كما جعل الحواس والمحسوسات وغيرها طريقا الى نيل العلم اذ الحصول العلم طرق كثيرة عند المستفيدين من الوسائط والاسباب ومن الامور ما سبق العلم الالهي انها لا تتال الا من طريق الحواس مثلا او غيرها من الطرق لكن اذا شاء الحق ان يعلمها احد من عباد المكرمين المحققين المتحققين بمعرفته دون واسطة لعلمه سبحانه ان همهم قد خرقت حجب الكون وانفت

الآخذ عن سواء تجلى لهم في مرتبة ذلك الطريق الحسي أو
ما كان ثم أفادهم ما أحب تعليمه إياهم فاستفادوا ذلك العلم منه
سبحانه دون واسطة مع بقاء الخاصة التي حكم بها العلم السابق علي حاملها
أذا سبق به العلم لا يقبل التبديل ومن عباد الله من يحصل لنفسه في بعض
الآحيان عند هبوب النفحات الجودية الآلية أحوال توجب لها الاعراض
عما سوي الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفرغ التام علي حضرة
الغيب الآلي المطلق في أسرع من لمح البصر فتدرك من الأسرار
الآلية والكونية ما شاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب
والتفاصيل أو بعضها وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم ولما
كان كل متعين من الأسماء والصفات وغيرها حجابا علي أصله الذي
لا يتعين ولا يتميز إلا بيمين وكان الكلام من جملة الصفات فهو حجاب
علي المتكلم من حيث نسبة علمه الذاتي فالكلام المنسوب إلي الحق
هو التجلي الآلي من غيبه وحضرة علمه في الماء الذي هو النفس الرحمان
ومنزل تعين سائر المراتب والحقائق فيتعين حكم هذا التجلي بالتوجه
الإرادي للإيجاد وللخطاب من حيث مظهر المرتبة والاسم الذي يقتضي
أن ينسب إليه النفس والقول الإيجادي فيظهر نسبة الاسم المتكلم
ثم يسري الحكم المذكور من المقام النفسي الرحمان المشار إليه الذي هو
حضرة الأسماء إلي المخاطب بالتخصيص الإرادي والقبول الاستعدادي
الكوني فيظهر سر ذلك التجلي الكلامي في كل مدرك له وسامع حيث
ما اقتضاه حكم الإرادة مع انصباغه بحكم حال من ورد عليه وما مر

به من المراتب والاحكام الوقتية والموتوية وغيرها مما تقرر من قبل
هذا ان اقتضي الامر الالهي مروره علي سلسلة الترتيب وما فيه من
الحضرات واذ وصل من الوجه الخاص الذي لا واسطة فيه فلا يصنع
الاجمك حال من ورد عليه ووقته وموطنه ومقامه لا غير والكلام في
كل مرتبة لا يكون الا بتوسط حجاب بين المخاطب والمخاطب كما اخبر
سبحانه في كتابه العزيز ولذلك الحجاب مرتبة الرسالة بالنسبة الي من
هو محل ذلك الحجاب والحجب والوسائط ثقل وتكثر واقلا ان
يبقي حجاب واحد وهو نسبة المخاطبة بين المخاطبين في الحروف والكلمات
المنظومة الظاهرة رسل وحجب للكلمات والحروف الذهنية والذهنية رسل
وحجب للحروف المعقولة والحروف المعقولة تتضمن رسالة معني الكلام
الوحداني ثم الكلام الوحداني يتضمن رسالة المتكلم به من حيث نسبة
ما تكلم به ثم المفهوم من المتكلم به يتضمن مراد المتكلم من حيث الامر
الخاص المفهوم من كلامه ثم الاطلاع علي ذلك الامر الخاص يفيد
معرفة الباعث علي صدور ذلك الكلام من المخاطب الي المخاطب
وهذا هو سر الارادة التي تنشي منه صفة الكلام من كونه كلاما وفوقه
مرتبة العلم الذاتي المحيط وبالغايات واحكامها يعرف سراويلات
البواعث والمقاصد وعللها واسرارها لان الخواتم عين السوابق خفيت
بين طرفي البداية والغاية للمرج وتداخل الاحكام غير ذلك مما لا يقتضي
الحال ذكره هنا ونظهر الغلبة في آخر الامر للاول وسنومي في آخر
الكتاب في فصل خواتم القوائم الي بعض اسرار هذا المقام ان شاء الله تعالى

✽ وصل من هذا الاصل ✽ اعلم انه لا يظهر من الغيب المطلق الي
 الشهادة امر ما سواء كان من الحقايق الاسائية او الصفاتية او الالعيان
 الكونية المجردة الانسبة الاجتماع التابع لحكم حضرة الجمع المختص بالحد
 الفاضل الاتي حديثه وحكم حضرة الجمع سار بالاحادية من الغيب في
 الاشياء كلها معقولا ومحسوسا ويتعين ذلك الاجتماع من حيث العموم
 بين الارادة الكلية الالمية اولاً ثم الطلب والقبول الاستعدادي
 من الالعيان الممكنة ثانياً ومن حيث الخصوص بين نسب الارادة
 المطلقة من حيث مرتبة كل فرد فرد من افراد الاسماء والصفات وكل
 عين من الالعيان الممكنة الكامنة قبل ظهور حكم الجمع والتركيب
 بعضها مع بعض والظاهرة بواسطتهما بعضها لبعض فافهم والمتعين
 والمراد من حيث بعض الاسماء والصفات والمراتب بكل اجتماع واقع
 بين كل اجتماع حقيقتين فصاعداً هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي
 من الامور الجزئية والصور والتشكلات والاحوال الشخصية ونحو
 ذلك وهكذا الامر في الكلام الجزئي المركب من الحروف الانسانية
 لا يحصل الاثر والفائدة الا بالمركب من حرفين فصاعداً او الاسمين
 او الاسم مع الفعل كما سنلوح لك بسره وهكذا العمل بالحروف من
 جهة الروحانية والتصريف لا يحصل الاثر الا بحرفين فصاعداً والحرف
 الواحد عند العلماء به لا يؤثر ومن جوز تأثير الحرف الواحد كشيخنا
 واما منا رضى الله عنه فانه اعتبر الحرف المشخص في الذهن مضافاً
 الى الحرف الظاهر في اللفظ او الكتابة هذا قوله لى مشافهة رضى

الله عنه فما اذا حرفان فلم يحصل الاثر بالحرف الواحد اصلاً باتفاق
 المحققين واما ما ذكره اهل العربية في باب الاثر المهودي في ﴿ ش و
 ق و ع ﴾ فاجيب عنه بان الاصل حرفان وحصل الاكتفاء بالحرف
 الواحد عند سقوط احدهما بسبب الامر رعاية للاصل وثقة بفهم
 السامع مراد المتكلم فالتفهم المعتضد بالقرينه او المعرف بالاصل ناب
 مناب الحرف الساقط ولولا ذلك لم يحصل الاثر كما مر بيانه والكلام
 كما قلنا هو تأثير من التكلم في المخاطب بقوة تابعة لارادة المتعاقبة بايصال
 ما في نفسه وابرازه الى المخاطب وهكذا الامر في ايجاد الحق الاعيان
 الممكنة التي هي كلمات وحروفه واظهاره لها من نفسه بالحركة القوية
 الحسية المبرع عنها بالتوجه الارادي الظاهر حكمه بواسطة جمع الاعيان
 بالوجود الواحد الشامل لها وتركيبها ليعرف سبحانه و يظهر حكم صفاته
 واسمائه وكماله كما ستعلم بنائه عن قريب انشاء الله تعالى ﴿ ثم ﴾ نين
 الآن سرا تراكيب الستة المختصة بالكلام ﴿ فنقول ﴾ هذه
 التراكيب مشهورة عند النحويين وقد اتفقوا في افادة تركيبين
 منها واختلفوا في الواحد في بعض الصور واتفقوا في عرؤ الفائدة من
 الثلاثة الباقية فالتفق عليه تركيب الاسم مع الاسم ومع الفعل والمختلف
 فيه في بعض الصور الاسم مع الحرف في النداء والعماري عن الفائدة هو
 تركيب الفعل مع الفعل ومع الحرف وتركيب الحرف مع الحرف وانا
 اظهر اصلها في العلم الالهي المتكلم فيه من حيث المرتبة التي وقع التصدي
 لكشف بعض اسرارها انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان الاسم في التحقيق هو

التجلى المظهر لعين الممكن الثابتة في العلم ولكن من حيث تعين ذلك التجلى
المنبعث من الغيب المطلق في مرتبة هذه العين التي هي مظهره ومعينته
فالعين الممكنة التي هي المظهر اسم للتجلى المتعين به وفي مرتبته والتجلى
من حيث تعينه اسم دال على الغيب المطلق الغير المتعين والتسمية عبارة عن
نفس دلالة الاسم على الاصل الذي تعين منه ودل عليه كما سنزيد في بيان
ذلك في قاعدة الاسماء والحرف هو عين العين الثابتة من حيث افرادها
حتى عن احكامها وتوابعها والفعل هو نسبة التأثير وارتباط الحكم الالهي
الثابت بين الحق لا من حيث هو لنفسه هو بل من كونه موجدا وبين
العين لا من كونها عين فحسب بل من كونها موجودة للحق وقابلة حكم ايجادها
واثره باستعدادها للمقتضي ترجيح ايجادها في دائرة هذا الظهور المتقش الحكم
في ذات القلم الاعلى فافهم فهنا امور غامضة جدا لا يمكن كشفها واذا
تقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان اول التراكيب الستة المذكورة هو تركيب
الاسم مع الاسم وهذا هو الاجتماع الاول الحاصل بين الاسماء الاول
وامهات الصفات الاصلية التي من حيث هي اقتضت الذات التوجه الى
ايجاد الكون وابرازه من الغيب وله الشكاح الاول المشار اليه عقيب هذا
الكلام ومن جملة تبهياتي عليه قولي في غير ما موضع ان ظاهر الحق
مجلى لباطنه وكالحل لنفوذ اقتداره فافهم والثاني تركيب الاسم مع
العين الثابتة من كونها مظهر العين الفعل الذي هو حكم الاسم الموجد
والخائق ونحوها بصفة القبول والاستعداد المشار اليه فهذا ان التركيبان
يفيدان ضرورة وهو الواقع في المراتب الوجودية وباقي التركيبات وهو

انضمام عين ممكنة الى عين من كونها عينا ممكنة فحسب وبالنظر اليها لا الى
 الاقتضاء العلمي لا يفيد وكذلك نسبة معقولة التجلي دون سراية حكم حضرة
 الجمع الموجب لارتباط الحق بالعالم او معقولة معني الابداد ايضا مضافا الى
 الممكن دون سريان التجلي الالهي من حيث الالهوية المثبتة للنسبة والارتباط
 لا يفيد منه اي لا يحصل منه فائدة وهكذا ايضا معقولة نسبة ارتباط تجل
 بتجل آخر دون امره ثالث يكون ومظهر الفعل وسبب اثنين التجلي من مطلق
 غيب الذات مغاير للتجلي ومثبتا للتعدد لا يفيد وهكذا العين الثابتة اذا
 اعتبرت متضمنة اليها صفة قبولها للامر الابدادي دون اقتران التجلي الوجودي
 بها كما مر لا ينتج ايضا ولا يفيد فان التجلي مع التجلي دون القابل هو كضرب
 الواحد في نفسه لا ينتج وهكذا ايضا سر عدم انتاج اجتماع العين الممكنة
 بعين أخرى سواء كانت من توابعها كصفة قبولها للتجلي الابدادي المتقدم
 ذكرها التابعة لها او كانت عينا ممكنة منضمة الى عين أخرى متبوعة ايضا
 مستقلة بنفسها واما مسألة النداء فنظيره قول الحق وامره للعين بالتحسين
 من مراتب الاسماء الجزئية ومظاهرها فانه ان لم يكن سر التجلي الذاتي من
 حضرة الجمع معقول السريان في ذلك القول لم ينفذ حكمه كتقدير قولهم
 يا زيد انما يفيد لانه بمعنى ادعوا زيدا او انادي زيدا ومثاله في التحقيق
 الامر بالواسطة في عالمنا ان لم يقتصر معه حكم الارادة التي هي من الاسماء
 الذاتية لم ينفذ ولذلك يقول الحق بلسان الاسم الهادي من حيث مقام
 النبي عليه السلام لبعض الناس صل فلا يصل ولا توجد الصلوة ونحو هذا
 بخلاف ما اذا انضافت الى العين المأمورة صفة الاستعداد والقبول للحكم

الاجمادي بالتجلى الذاتي المتعلق بعين الصلوة وظهورها في مرتبة المظهر
 السمي بالمصلى فانه يظهر عين الصلوة لاحتالة ﴿ثم اعلم﴾ ان بين التركيب
 والجمع والاستحالة التي هي عبارة عن سريان احكام اجزاء المركب بعضها
 في بعض فرقانا في مراتب الصور لا في مراتب الارواح والمعاني اذ كره قبل
 اتمامي بيان سراج الجمع والتركيب ليعرف ﴿فاقول﴾ حكم الاجتماع فحسب
 هو كاجتماع اشخاص الناس للصورة العسكرية والصف والدور للبلد ونحو
 ذلك وحكم الاجتماع والتركيب معا كالحشب واللبن للبيت المبني وحكم
 الاجتماع والتركيب والاستحالة كالاسطقسات للكائنات فان نفس اجتماعها
 وتركيبها بالثاس والتلافي غير كاف لان يكون منها الكائنات بل بان يفعل
 بعضها في بعض وينفعل بعضها عن بعض ويستقر للجملة كيفية متشابهة هي كمال
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية وغايتها تسمى مزاجا وحينئذ تستعد للصورة
 النوعية المتوقف حصولها على ذلك الاستقرار بتلك الكيفية المزاجية عقيب
 تلك الحركات الفعلية والانفعالية والفرض من اضافة ذكر الاستحالة وحكمها
 هنا الي الجمع والتركيب هو التنبيه على انها احدي غايات حكم الجمع التركيب
 وان قولي انفا المراد من حيث بعض الاسماء والمراتب بكل اجتماع من
 كل حقيقتين فصاعدا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي ليس ان
 ذلك هو الغاية القصوي التي هي متعلق الارادة ولذلك قيدت الامر
 ببعض الاسماء والمراتب كما قلت آلا في نتيجة الاستحالة وحكمها انها احدي
 الغايات بل انما او مات بذلك الي سر التسوية الالهية السارية الحكم في
 كل صورة او كل مرتبطة به الصورة وذلك لتحصيل الاستعداد الوجودي

الجزئي بالتسوية المبرعنها في هذا المثال بالاستقرار الحاصل للجملة من حيث الكيفية المزاجية عقيب الحركات المذكورة في سائر مراتب التنكحات ومراتب الحركات الثلاثة ونسبة المزاج الي كل منها بحسبه وهي مغنوية وروحانية وصورية بسيطة ومركبة ثم انكانت المادة مثلاً النسائية استعدت لقبول التفتح الآلهي ولسر قوله تعالى ثم انشأناه خلقاً اخر كما تحصل التسوية للسالك بالتوجه الصحيح والتفرغ التام وما مر ذكره من الشروط فيستعد لقبول التجلي الآلهي ثم ما مر ذكره وغير ذلك مما لم يذكر وسنشير الي غايات الارادة الكلية الآلمية بما ستعرف السرفيه ولوعلي وجه الاجمال ثم نرجع اتمام ما قصدنا بياناه * فنقول * والتركيب اما مغنوي وهو الاجتماع الحاصل للاسماء حال التوجه لايجاد الكون ولهذا نهت علي ان الفرق بين التركيب والجمع يظهر في مراتب الصور لافيا فوقها من المراتب فافهم وهذا الاجتماع المذكور هو مبدأ التصنيف والتاليف الرباني للحروف العلية طلباً لابرار الكلمات الاسمائية والحقائق الكونية المعرة عن سرذاته وحكمها باسمائه وصفاته في موجوداته ومادة هذا التاليف والانشاء النفس الرحمانى الذي هو الخزانة الجامعة وام الكتاب علي ما سبتلي عليك من انبائه ما يسر الحق ذكره هذا هو حكم التركيب المغنوي الذي هو الاجتماع الاول والظاهر عنه وبعده واما صوري مادي اوشيه به فالشيه بالمادي كوجبات الارواح النورية من حيث قواها وما سري فيها من خواص الاسماء التي كان اجتماعها سبباً لوجود الارواح لظهور عالم المثال ومظاهرها

الثالثة ثم توجهات الارواح من حيث تقيدها بمظاهرها المثالية بحسب صفاتها ومن حيث مراتب مظاهرها بقواها والخواص الحاصلة لها من المرتب الاسمائية لانتاج الصور العلوية والاجرام البسيطة بالنسبة وهذا هو مرتبة النكاح الثاني وما سبق التنبيه عليه هو حكم النكاح الاول الغيبي الاسمائي والمأدي ما بعد هذين النكاحين المذكورين وهو اجتماع ماسلف ذكره لانتاج الصورا لطبيعية المركبة ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وساثر ما مر حديثه لظهار صورة الانسان فكل اثر وحداني واصل من حضرة الجمع والوجود بحركة غيبية ساريا باحادية الجمع فانه يوجب للحقائق الظاهر تخصصها بالتوجه الارادي اجتماعا لم يكن من قبل فكل اجتماع علي هذا الوجه تركيب ولكل تركيب صورة وهي نتيجة ذلك التركيب ولكل صورة حكم يفرد به وحكم يشترك فيه مع غيرها والتركيبات من الحروف الالهية العامة الشاملة الحكم ومن الحروف الانسانية الخاصة في كل مرتبة من مراتب الخارج ومراتب العالم الكبير التي هي مخارج صورة الحضرة الالهية لا تنافي فتأبها المسماة صور او كلمات لا تنافي وهكذا الاحكام اللازمة لها كالاسماء والصفات والخواص والكيفيات ونحوها ولذلك لا تنفذ الكلمات الالهية والكونية لعدم تنافي الممكنات المنبئة علي حكمها وعدم تنافي انواع الاجتماعات والتركيب فانهم وانما يتناهي اصولها وكمالاتها فكل مدرك من الصوري باي نوع كان من انواع المدارك والتصورات الانسانية وسواء كان ذلك في مراتب وجود الانسان او فيها خرج عنه باعتبار فليس الانسبة

اجتماعية في مرتبة ما او مراتب علي اختلاف انواع الاجتماعات
وصنوفها ومراتبها التفصيلية والكلية المذكورة فالتركيب الجمعي يحدث
عين الصورة التي قصد المركب والجامع اظهارها بالجمع والتركيب الذي
هو شرط في ظهور عين ذلك المركب فتتعلق الحدوث والتركيب والجمع
والظهور لا الاعيان المجردة والحقائق الكلية التي هي اصول المركبات
والمجتمعات في سائر مراتب الجمع والتركيب ومواد عين الجمع والمركب
وليس الجمع والتركيب اذا تدبرت ما نهت عليه غير نسبة انضمام الحقائق
المجردة بعضها الي بعض بحركة منبعثة عن قصد خاص من الجامع المركب
فيحرك او يتحرك لا يراز عين الصورة الوجودية او الكلمة المراد ظهورها
في النفس فتصير الكلمة مشهودة بواسطة النسبة الانضمامية بعد ان كانت
غيا وهكنا الشي الظاهر بالايجاد الآلي في اي مرتبة ظهر من
المراتب الوجودية حسب المشية والاستعداد فحدث كما قلنا التركيب
الجمعي والادراك والشهود والاجتماع بالحركة والقصد وظهر الحكم
الساري اللازم لسائر ما ذكر في كل ما ظهر وكل ذلك نسب لا اعيان
موجودة فتتعلق الشهود هو المركب من البسائط مع انه ليس بشئ زائد
علي بسائطه الانسبة جمعها المظهرة الامر الكامن فيها الذي لولا الاجتماع
علي النحو المقصود لم يعلم ولم يظهر عينه فالبسطة حجابك وبا لتركيب
الذي هو ستر علي الحقائق يرتفع ذلك الحجاب مع عدم تجدد امر وجودي
هذا هو العجب العجيب وانما الامر عبارة عن نسبة جمع وانضمام احدث
في المجتمع حكم لم يكن يعرف ذلك له قبل الاجتماع كالاثناء والصفات

وغيرها مما ظهروا تعلق به الادراك بواسطة التركيب ولهذا كان الكتاب مشتقا من الكنية وهو اجتماع صورة العسكرية اعتبار الانضمام الحروف والكلمات بعضها الي بعض وذلك الانضمام مستلزم انضمام المعاني الغيبية المجردة بطريق التبعية كتخيز الاعراض بتبعية الجواهر لانها اذا فرضت مجردة يكون التحيز من صفاتها ثم هذا الانضمام يتبعه حكمان مختلفان النظم والاتصال المسمي بالجمع والتركيب والاخر الفصل والتمييز ويتبع ذلك امران التبديل والتشكيل فاما النظم فهو المعبر عنه بالانضمام والجمع والتركيب ونحو ذلك وقد بينا حكمه واما الفصل فهو كون احكام المعاني والحقائق متداخلة وبعضها مرتبطة ببعض من حيث المناسبة والتبعية فلسان العلم بالادوات المعرفة والشارحة تعين الاحكام وتضيفها الي اصولها فيرتفع الالتباس الحاصل بحكم الوجود الواحد الذي عمما وجمعها بالتمييز فيعلم المتعلم هذا الحكم مثلا الى اية حقيقة يستند من الحقائق فينسب اليها عن يقين دون مزج فيصير كل معني مضافا الى اصله وكل اصل ممتازا بنفسه وما يتبعه من الاحكام المختصة به عما سواه وهذا من اكبر فوائد مقام الحضور بعد العلم الصحيح لمن يعلم ما ادرجت في هذا الفصل وما قبله من الاسرار ﴿ ثم نقول ﴾ ومتعلق التبديل الواقع في الوجود بالاجتماع والافتراق والتحليل والتركيب والتعينات الظاهرة وانواع التشكلات هو الصور والاشكال الجزئية التي هي احكام الحقائق والاشكال المعقولة الكلية المجردة فان الاشكال الجزئية والشخصات المتعينة في الشهادة مظاهر احكام الاشكال الكلية الغيبية والحقائق البسيطة والكيفيات المدركة

التي هي احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل في مرتبة مرتبة
وعين وعين والحقائق مشتركة في التجرد والجوهرية والصفة العينية
متماثلة ومتحدة من حيث الوجود العالم المشتركة بينها ومن حيث السر
الغيبى الالهي الذي لا تعدد لشيء فيه والاختلاف ظهر بالصور والاشكال
الظاهرة فالمسألة حدود اذاتية انما هي ذاتية للصور والاشكال لا للتصور
والمتشكل ولكن لا يشهد هذا المتشكل عيانا الا بالشكل فيظن من لا يعرف
ان المهدود هو المتشكل من حيث ذاته وانما هو الشكل الا انه يتعذر
معانيته الا بالمتشكل كما ان المتشكل يتعذر ادراكه الا بواسطة الشكل
وكذا يفلط من يعرف من حقائق الاشياء اعراضها وصفاتها ويظن
انه قد عرف الصفة من حيث حقيقتها وهو لم يعرفها الا من حيث كونها صفة
لموصوف ما كما سبق التنبيه عليه وكما قلنا آتفاني الكيفيات المدركة انها
احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل لا مطلقا فانهم وهذه المعرفة
متعلقها النسب لالحقائق وصاحبها انما عرف نسب الحقائق بقيود مدلية
اوضافية ولم يعرف كونها اذ معرفة كه الحقائق لا يحصل الا بالطريق المذكور
من قبل المختص بذوق الاكابر رضي الله عنهم ﴿ ثم نقول ﴾ فاجزاء حد
كل شيء بسيط ليست اجزاء لحقيقة بل لحد فحسب وهو شئ يفرضه العقل
في المرتبة الذهنية فاما هو في ذاته فغير معلوم من حيث هو هو حتى تتقي
عنه الاجزاء نفيا حقيقيا او تثبت له ولهذا السر وما سبق بيانه في اول
الكتاب تعذرت معرفة حقائق الاشياء من حيث اطلاقها وبساطتها في حضرة
الغيب الالهي الذي هو معدنها الاعلى الوجه المنب عليه في سر العالم من

قبل فالمتشكل في ضرب المثل اذا اعتبر مجردا عن الشكل يكون في حفرة
 العلم الآلي النسي فلا يتعين لنا لما يينا ولا يمتاز فلا تنضبط في تصور فلا يتاقي
 تعريفه وتحديدده وتسميته والتعير عنه لعدم تحقق معرفته الاعلي وجهه بمجل
 وهوان ثم شيئا وراء هذا الشكل من شأنه انه متي اعتبر مجردا عن الصور
 والصفات والاعتبارات المينة له والاشكال لا ينضبط في تصور ولا يمكن
 تعقله علي التمين وشهوده فلا بد من امر يظهر به الشكل الذي تقيد به
 الامر الموصوف بالتشكل حتي تاتي ادراك كل منها اعني الشكل والتشكل
 من حيث ذلك الامر وهو نسبة الجمع واما اعتبار الشبي مجردا عن الشكل
 وحكم التشكل كما قلنا فيتعذر معرفة حقيقته ان كانت له حقيقة يمتاز بها
 لذاته لا بتوسط اعتبار وتميز وتعين متعل ومظهر معرف فافهم وتدبر
 ما نهيت عليه وتنزه فيما يتفخ لك من التفاصيل والله ولي الارشاد
 والهداية ﴿ قاعدة كلية ﴾ تتضمن سر الحروف والكلمات والنقط
 والاعراب والوجود والامكان والممكنات وما يختص بها من المراتب وما
 تدل عليه وتستند اليه وسر كون العالم كتابا مسطورا في رق منشور وغير
 ذلك ﴿ اعلم ﴾ ان الوجود المنبسط هو النور وقد نهيت علي حكمة
 حين الكلام علي سر العلم وهو الرق المنشور والانبساط المبر عنه بالنشر
 وقع علي حقائق الممكنات فكل حقيقة علي انفرادها من حيث ثبوتها
 وتميزها في علم الحق تكون حرفا غيبيا كما اشرت اليه في سر التراكيب
 الستة ومن حيث ان الحقائق منها تابعة ومنها متبوعة والتابعة احوال
 للمتبوعة وصفات ولوازم كانت المتبوعة باعتبار انضيااف احوالها اليها وتبعيتها

لها حال تعقلها خالية عن الوجود كلمة غيبية وباعتبار تعقل الماهية المتبوعة
منصبقة بالوجود مفردة عن لوازمها المتأخرو وجودها عن وجود الماهية
المتبوعة تكون حرفا وجوديا وباعتبار تعقلها اعني الماهية المتبوعة منضممة
اليها لوازمها التابعة حال اتصافها بالوجود كلمة وجودية والآيات من
هذه الكلمات الوجودية ما يتضمن معني الدلالة علي حقيقة صفة خاصة
او حالة معينة او نوع مأمخصوص من انواع اللوازم المضافة الي اصل كلي
او جنس معين بصورة هيئة من الهيئات الاجتماعية الواقعة بين
الكلمتين فصاعدا معربة عن جملة من المعاني المفهومة المدركة بواسطة
تلك الهيئة والسور منها ما يتضمن بيان احكام مرتبة ما من المراتب او
صفة كلية او حالة كلية تستلزم صفات شتى واحوالا متعددة مختلفة والكتب
المنزلة عبارة عما يتضمن الترجمة عن صور الاحكام العلمية الآلية والاحوال
الامكانية المختصة بمرتبة ما من المراتب الكلية وطائفة مخصوصة واهل
قرن معين او قرون معينة والقرآن صورة العلم المحيط بالاحوال الامكانية
المختصة بالموجودات علي اختلاف طبقاتها من حيث الاخبار المختصة
من حيث الحكم باهل باقي العصر الى الوقت المعين المقضي انتهاء حكم
الشرائع قاطبة وهو زمان طلوع الشمس من مغربها فافهم والحضرات
الكلية التي اليها الاستناد والرجع هي الخمسة المذكورة وسنعيد ذكرها
عملا بالاحوط وخوفا من نسيان المتأمل كما فعلت ذلك
في عدة امور ربما ظن من لم يعرف المقصودات ذلك تكرار
عار عن الفائدة ﴿ فنقول ﴾ اولها الغيب الآلي الذي هو معدن الحائق

والمعاني المجردة ثم الاضافي وله عالم الارواح وما ذكر من قبل وفي المقابلة
مرتبة الشهادة ولها الصور المركبة الطبيعة والبسيطة بالنسبة ثم التي نسبتها
الي الشهادة اقرب كما ذكر وخامسها الامر الجامع وقد مر ذكر الجميع ونظيرها
في عالم النفس الانساني مراتب الخارج فاولها باطن القلب الذي هو ينبوع
النفس وتقابلها الشفتان مقابلة الشهادة الغيب والثلاثة الباقية الصدر والخلق
والحنك فكما ان كل موجود لا بد وان يستند الي احدي هذه المراتب الخمس
او يكون مظهر الحكم جميعها كالانسان الكامل كذلك كل حرف لا بد وان
يستند الي احدي هذه الخارج او يستوعب حكم جميعها كحرف الواو
وما سوي ما ذكر فراتب تفصيلية تتعين فيما بين هذه الامهات الاصلية
ونظائرهما من الخارج المشار اليها وكل فرد من الافراد الموجودات العينية التي
هي حروف النفس الرحاني من حروف النفس الانساني خمسته احكام
ثبوتية في قوة احدها جمعية ما في الاربعة وحكم سادس سلبى سار في
الحتمة من حيث ان كل ثبوت يوصف به امر ما يستلزم نقي ما ينافيه فاما
من وجه واحد او من وجوه بحسب المنافاة وحكمها ولهذا الاحكام الستة
خمس علامات ثبوتية مرتبة تجمع احدها ما تضمنته الاربعة وعلامة
سادسة سلبية تتبع حكما ثانيا فان ترك العلامة علامة فهذا اثني عشر امرا
استحضارها يعين في فهم ما يذكر من بعد فاما الاحكام الخمسة الثبوتية
فحكم الموجود من حيث ماهيته الثابتة في العلم وحكمه من حيث روحانيته
وحكمه من حيث صورته وطبيعته اذ لا بد لكل موجود من روحانية
في قاعدة التحقيق ولا بد لكل روحانية من صورة تكون مظهر الحكم

الروحانية وان لم تشرط في حق بعض الموجودات الروحانية صورة
بينها والحكم الرابع من حيث التجلي الآلي الظاهر بها والساري
فيها باحادية الجمع اللازم للهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماع جميعها
والحكم الخامس من حيث المرتبة التي هي غاية والسادس السلي قد
سبق التنبيه علي حكمه ﴿ واما العلامة ﴾ فالنقط والاعراب او ما
يقوم مقامها ولكل منها خمس مراتب ايضا وسادسه سليية فالتى تختص
بالنقطة كونها تكون واحدة واثنين وثلاثا من فوق الحرف ومن تحته
والسليية عدم النقط والاعراب الرفع والنصب والجر والتوين
والسكون الحى والسادسة السليية السكون الميت وحذف الحرف القائم
مقام الاعراب فالرفع للمرتبة الروحانية والنصب والجر للصورة
الظاهرة والطبيعة والسكون الحى للحكم الاحدي الآلي الاول
المختص بمحضرة الجمع العام الحكم علي الاشياء فهو امر معقول ثابت
يرى اثره ولا يشهد عنه كما نبه عليه شيخنا وامامنا رضي الله عنه في
يت له غير مقصود بقوله شعر

والجمع حال لا وجود لـينه • وله التحكم ليس للآحاد

ولهذا السكون ايضا الرجوع الي الحكم الثبوتى بالاستهلاك في الحق مع
بقاء حكم وجود المستهلك وارتفاع احكام النسب الكونية فالحركة التى هي
عنوان الوجود خفية فالحكم موجود وليس لمن ينسب اليه الحكم عين ظاهرة
وهذا هو حكم قرب القرايض المشار اليه بان العبد ليستتر بالحق فيظهر حكمه
في الوجود لا عينه كالبرازخ كلها وما يختص بمرتبة السكون الحى التوين وله

الثبات والاستقرار في الغايات بانتهاء حكم الاستعدادات من الوجه الكلي
 اذا الامر من حيث التفصيل لا غاية له ولا انتهاء الا بالنسبة والفرض
 والسكون الميت كالموت والجمود والتحليل والقنا ونحو ذلك ولما كان
 الحكم في الاشياء للمراتب لاللاعيان الوجودية من حيث وجودها
 كان ما يضاف من الحكم الى الموجودات انما يضاف اليها باعتبار ظهور
 حكم مرتبتها بها والاثر الحاصل من المراتب انما هو باعتبارين احدهما
 اعتبار سريان الحكم الجمع الاحدي الالهي الساري في الاشياء والثاني
 اعتبار الاعلية التابعة للنسبة الاولى فان ثبوت الحكم والغلبة لبعض
 المراتب علي بعض انما يصح بسبب الاحاطة ويظهر بحسب اوليتها ولما
 كانت الخاتمة عين السابقة والغاية المبرع عنها بالآخريه هي نفس صورة
 كمال الاولى لم يتميز ولم يتغائر الانخفاض حكم الاولى بين معقول طرفي
 البداية والنهاية كما او مات الي ذلك آنفا لذلك كان شكل التنوين
 ضعف شكل مجرد الاعراب الدال علي الحكم فثنية التنوين للاعتبارين
 المذكورين وسنذكر ما نبقى من اسرار الحركات والنقط انشاء الله تعالى
 ﴿ فنقول ﴾ اعلم انه قد قدمنا ان كل صورة وجودية تتعلق بها الادراك
 علي اختلاف مراتبها عبارة عن اجتماع حقائق معقولة مجردة ظهرت بنسبة
 الاجتماع التابع لحكم احدي الجمع الالهي المذكورة وذلك الظهور
 قد يكون في بعض المراتب الوجودية وقد يكون في كلها فله موجودات الغيبية
 التي هي حروف النفس الرحماني وحروف النفس الانساني بحسب
 المراتب الخمس الكلية المذكورة وبحسب نظائرها في الخارج من حيث

الحكم التركيبي والتأليف الاجتماعي والسر الجمعي الذي ينصبغ به المتكلم
عين الكلام ويسري اثره فيما يتكلم به تداخل ومزج والغلبة والظهور
في كل حال من احوال التركيب انما يكون لاحد الاشياء التي وقع بينها
ذلك الامتزاج والتأليف فاما من حيث المرتبة فالحكم الجمعي المذكور
واما من حيث الظهور الوجودي فالاولية فالنقط والاعراب معرفات
لهذه الامور تعريف تمييز وتعيين ومنبهات على اصولها فالنقط للمراتب
والحركات الاعراية للاحكام والصفات والمراتب الخمس مراتب تالية لها
وهي مرتبة الفعل ومرتبة الانفعال ومرتبة جامعة تقتضي التكافؤ والاعتدال
والمقاومة ومظاهرها في النسخة الانسانية الصوت واللسان والاسنان
فافهم وكما ان المراتب الخمس يكون ظهور حكمها كما قلنا باعتبار الاولية
والحكم الجمعي الاحدي فكذلك ظهور الامر في هذه المراتب الثلاث يكون
باعتبارين احدهما ظهور الغلبة المشار اليها من حيث القوي الروحانية
والاخر من حيث القوي الطبيعية لان اختلاف استعدادات الاعيان
واختلاف تعلقات الاسماء وتوجهاتها لايجادها يقتضي ان بعضها اذا
وجد يتعين في مراتب الارواح وينضاف اليها وبعضها في مراتب
الطبيعة والظهور في احدي المرتبتين المذكورتين اوفيهما معا باعتبارين
ومن وجهين يستلزم الانصباع بحكم احدي النسبتين وهما الفعل
والانفعال او الامر الثالث الجامع باعتبار فان تعين الحرف مثلا في
المرتبة الفعلية من حيث النسبة الروحانية لغلبة احدي الاحكام الخمسة
من حيث الاولية والحكم الجمعي الاحدي المرتبي به على الحكم

بالاعراب وعلى المرتبة بالنقطة وتكون واحدة من فوق الحرف
وان كانت الغلبة بالاعتبارين الروحاني والطبيعي كانت تقطين وان كان
الامر بالعكس بمعنى ان يميز الحرف يكون في المرتبة الانفعالية باحدي
الاعتبارين المذكورين او كليهما كان النقط من اسفل فان انضاف الي
ذلك حكم الاولية بالنسبة الي مرتبة الروحانية والطبيعية هناك ايضا
وحصل التناسب كان الاعراب ايضا من تحت الحرف كالنقط وهذا
يكون اذا كان احدا الحكمين من الخمسة لمرتبة السكون الميت والاخر
للصورة الطبيعية وان كان الامر بالعكس في الاعتبارين وما يناسبهما
من الاحكام الخمسة كان الاعراب والنقط فوق الحرف وان كانت الغلبة
لبعض الخمسة ماعدا السكونين ويكون التعيين في المراتب من حيث
النسبة الانفعالية كان الاعراب من فوق والنقط من اسفل وان كان
الامر بالعكس كان النقط من فوق والاعراب من اسفل وان حصلت
الغلبة في مرتبة الجمع والتكافؤ التي هي المراتبة الاخيرة من الثلاثة
وكان الحكم من احدي الخمسة للسكون الحي كان النقط ثلاثا من فوق
ولما لم يظهر هذا الجمع التركيبي الا بحسب الاعتبارين المذكورين وهما
النسبة الروحانية والنسبة الطبيعية هي لذلك لم ينقط من الحروف
ثلاث نقط الا لثاء والشين فالثاء لحكم جمع القوي الروحانية
والشين لحكم جمع القوي الطبيعية والسرفي ان النقط من اسفل لم يكن
اكثر من اثنين ان الامتزاج المذكور انما يقع بين الارواح والطباع
لما ينالها مظاهر المعاني والحقائق والمراتب فان غلبت النسبة

الروحانية بالتفصيل المقدم ذكره كانت النقط من فوق وان غلبت
القوي الطبيعية كانت من تحت تعرفا لمرتبة الارواح والطبائع والنقطة
الثالثة لما كانت منبهة علي التكافؤ الاعتدالي والسر الجمعي الاحدي
الآلهي الذي تستند اليه سائر الاحكام والآثار كما مر ذكره في غير ما موضع
من هذا الكتاب به عليه من فوق لشمول حكمه واما من تحت فلا لانه
الامر الآلهي الذي يظلب ولا يظلب ولهذا يجعل فوق النقطتين اللتين احدهما
لروحانية والاخرى للطبيعية وترسمان في صف واحد اشارة الي تساويهما
من حيث ان كل واحد منهما من وجه يفعل في الآخر ويؤثر فيه ويجعل
الثالث فوقهما لما ينال السرفي ان الحكم الجمعي لا ينه عليه الا في الحرفين
وهما الثاء والشين ان حكم الجمع الاحدي والاعتدال الوجودي في غير هاتين
المرتبتين معقول غير مشهود ولهذا الاعتدال التام لا ينتج ولا يظهر له
صورة وكذا الجمع الكلّي الشامل الحكم والكمال الذي لا اكمل منه لا يتعينان
في الوجود وانما يشهد كل منهما بحسب المرتبة والمظهر الذي يظهر الكل فيه وبه
لا يحسبه واما سرد لالة النقط علي المراتب والخطوط الاعراية علي
الاحكام فهوان النقطة امر معقول غير مشهود مع انه اصل سائر الخطوط
والسطوح والدوائر فيظهر به جميعها وهو من حيث هو لا يظهر كذلك المراتب
حقائق معقولة غير مشهودة وهي اصل كل ما يشهد والحكمة عليه ولما كان
الخط عبارة عن نقط متجاورة لذلك كان دليلا علي الحكم لان الحكم نسبة
معقولة بين حاكم ومحكوم عليه وبالحركة الابدائية يحصل الاتصال
فيظهر عين الحكم والحاكم من كونه حاكما ومحكوم به وعليه فافهم والله

المرشد ﴿ واما ﴾ سر التشديد فهو تلاقي حكم النسبة الجامعة من المراتب
 الثلاث لحكم مرتبة السكون الحي المختص باحادية الجمع الاكمل والظاهر
 منهما هو صاحب الاولية في الحكم عين الظهور ﴿ واما ﴾ سره
 في الموجودات فيعلم من نتيجة قرب التوافل وقرب الفرائض فقرب التوافل
 يختص بالطالين وقرب الفرائض يختص بالمرادين المطلوبين فاذا تعدي
 المحقق مقام اودني وارفع الخط الذي قسم الدائرة قوسين فان المطلوب
 يكون له الاولية والظهور من حيث الحكم والطالب له الآخريه ولولازمها
 ومن فهم سر سُبْحَانَ الَّذِي آسَرْنِي بِعَبْدِهِ وعرف سر قف ان ربك يصلي
 يعرف ما اومى اليه ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ ولما كانت الصور منقسمة الي
 مركبة وبسيطة بالنسبة وكان البسيط لتشابه اجزائه وعرويه عن الكيفيات
 المختلفة من حيث ذاته لا يظهر للتركيب فيه حكم محسوس بل يعقل ذلك
 فيه لا غير كانت الحروف المختصة به بحكم الاغلبية والمنضافة اليه خالية
 عن النقط لان النقط وضعت للتعريف ونسبت هذه الحروف الي
 الطبيعة والصور انما كانت من وجه واحد واكتفي في التنبيه على مرتبتها
 بمجرد الصورة وعلي حكمها بالاعراب فحصل الاستغناء عن معرف آخر
 ثم ان الحروف التي هذا شأنها في الاصطلاح اربعة عشر حرفا وفي
 قاعدة التحقيق اثنا عشر حرفا فحسب لان احدها الالف وليس هو
 عند المحققين بحرف تام فانه عبارة عن امتداد النفس دون تعينه بمقطع
 خاص في مخرج من الخارج فهو والمهزة عندهم حرف واحد كما سنشير اليه
 ولام الف ايضا حرف مركب من اللام والالف وله الدلالة على سر التركيب

من حيث معقوليته وعدم ظهور حكمه في المركب وله التعريف بسر
الارتباط الواقع بين الحضرتين الآلمية والكونية والامتزاج
الحاصل بين البسائط والمركبات وله ايضا اسرار غير ما ذكرنا
لا يقتضي الحال ذكرها ﴿ ثم نقول ﴾ فالحروف الحالية عن النقط
اذا اثنا عشر حرفا وتستند الى البروج الاثني عشر المقدرة المفروضة
في العرش الذي هو اول الاجسام البسيطة واعظمها صورة وحكما
واحاطة وعلامات البروج هي المنازل المشهودة في تلك الثامن
والمراتب المذكورة آنفا السارية الحكم في الحروف جميعها والموجودات
ايضا اثنا عشر الخمسة الاصلية والاعتباران اللازمان لما والثلاثة التالية
والاعتباران التابعان لما فصار المجموع اثني عشر وصارت الحروف
المنقوطة اربعة عشر اشارة وعلامة علي مراتب السموات السبع والعناصر
الاربعة والمولدات الثلاث والفلك الثامن هو البرزخ الجامع وهو
الاعراف فافهم ولما كانت مرتبة الامكان بما تحويه من الممكنات
غيبا ولما الظلمة وكانت الممكنات هي التي تتعين في النور الوجودي
ويظهر احكام بعضها للبعض بالحق وفيه وهو سبحانه لا يقيدله ولا يتميز
كان المثال الواقع في الوجود مطابقا للاصل فالمداد مع الدواة نظير
مرتبة الامكان وما حوته من الممكنات من حيث احاطة الحق بها
وجودا وعلما وحقائق الممكنات كالحروف الكامنة في الدواة كما
نهت عليه في سر كان الله ولا شيء معه ونحوه عند قولي وليس شيء
في الغيب الذاتي الآلمي تعدد ولا تعين وجودي والورق وما

يكتب فيه كانبساط النور الوجودي العام الذي تتعين فيه صور الموجودات
والكتابة سر الابداد والاعجاز والواسطة والآلة القلم الآلي والكاتب
الحق من كونه موجدا وخالقا وباريا ومصورا كما نبهت عليه في
سر التراكيب الستة والتميز والقدرة ونظير الاغامل الثلاث الفردية الاولى
التي وقع فيها وبها الاتاج وقدم ذكرها والقصد الارادة واستحضار
ما يراد كتابته التخصيص الارادي التابع للعلم المحيط بالمعلومات التي تظهر
وكما ان استمداد العالم الكاتب هنا ما يريد كتابته يرجع الي اصيلين احدهما
العلم الاولى والثاني الحسي المستفاد من المحسوسات كذلك الامر هناك
فنظير الاولى علم الحق بذاته وعلمه بكل شيء من عين علمه بذاته ونظير
المستفاد من المحسوسات رويته سبحانه حقايق الممكنات في حضرة الامكان
وتعلق العلم بها ازلا تعلقا ذاتيا وبراها في الوجود علي حد ما علمت
وبحسب ما كانت عليه وهذا سر تبعية علم العالم للعلوم ومن النسبة الجامعة
بين هذين الاصيلين العالين تعلم اسرار كثيرة لا يقتضي الوقت والحال
تفصيلها احدها سر ونبلو نكم حتي نعلم فاعلم ما نبهت عليه فلقد ادرجت
لك في هذه القاعدة وتقاسمها المتقدمة اسرار ان فك لك منها معها
انفتحت لك بها ابواب من المعارف عظيمة الجدوى عزيزة المنال والله ولي
المداية والاحسان ﴿قاعدة كلية﴾ تحتوي على ذكر مراتب التميز الثابت
بين الحق وما سواه وما يختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق التبعية
والاستلزام ﴿اعلم﴾ ان الحضرات الخمس الاصلية التي سبقت الاشارة
اليها مع كونها الامهات لسائر المراتب والحضرات فان بعضها ايضا داخل

تحت حیطة بعضها كالخضرتين اللتين هما عن جنبتي المرتبة الوسطي فان
احدهما تدرج في مرتبة الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة والاخري في
مرتبة الغيب الاصلي الذي تقابله الشهادة كما يندرج الوسط ايضا في
الطرفين اذا اعتبر كونه ليس بشيء زايد عليهما بل هونبة هي جمعيتها
الناتج من بينهما ثم اذا اعتبر الوسط ايضا ان حقيقته الاسم الظاهر والظهور هما
فرعان تفرعا عن الغيب الباطن الذي هو الاصل فان الظهور لا يكون الا عن
بطون متقدم مفروض او معلوم اندرجت الاربعة في الغيب الاول لكن
معتولة هذا الاندراج علي هذا النحو ترفع الاحكام والكثرة والكلام
والاعتبارات والتفاصيل الاسماوية الالهية والكونية والمراتب التي
تنتهي اليها من هذه الخمسة الكلية ولا يصح الشهود والكلام والحكم
والتفصيل الا بها وباعتبار تعلقها في الحضرة الالهية التي لها الغيب
والحضرة الكونية التي تختص بالشهادة والسر الجامع بينهما واذا تقرر
هذا فاعلم ان الامر الكلي ينقسم بحسب هذه الاصول المذكورة ثلاثة
اقسام قسم يختص به الحق وقسم ينفرد به الكون وقسم يقع فيه الاشتراك
في المقام النفسي العامي الذي هو السر الجامع المشار اليه فالختص بالحق
سبحانه امور لا يشارك فيها وهي علي نوعين ثبوتية باعتبار وسليته باعتبار
فالثبوتية منها احاطته الوجودية والعلمية وتقدم وجوده علي كل متصف
بالوجود واولية الارادة والطلب وقبوله في كل وقت وحال وموطن
ومظهر ومرتبة كل حكم بحسب كل حاكم وما ذكر والجمع بين وجوب
الوجود ووجوب الثبوت علي الدوام والسلبية منها كونه سبحانه لا يتقيد

ولا يتميز ولا ينحصر ولا اولية لوجوده ولا يحاط به فهذه الامور يستحقها بكل وجه وعلى كل حال فانها من مقتضيات ذاته ليس ان تلك الامور لم تكن ذاته تقتضيها بل عرضت في مرتبة المظاهر الكونية وبالنسبة اليها واضيفت اليها بسببها اذ لو كان كذلك لعاد الى الحق من الاعيان والحقائق به او بها جمعا وفرادي ما لم تكن ذاته تقتضيه ازلا فيكون سبحانه قد تجدد له من غيره او بغيره قبول حكم او وصف وثبت ذلك له بثبوت الغير لكن لو فرض زوال ذلك الغير لزال ذلك الامر لان ذاته لم تكن تقتضيه بدون هذا الغير وهذا لا يصح لانه يلزم منه قيام الحوادث بذات الحق وقبوله للتغير وان يعاد فيحكم على الثابت فيه بانه واجب الثبوت او ممكنة وهذا من باب قلب الحقائق وانه محال غير ان هنا سرا دقيقا فيه لعمر الله تحقيق وهو ان هذه الصفات باسرها وسواها لا تعلم ولا يظهر ثبوتها وتعينها الا في العاء الذي هو البرزخ المذكور الفاصل بين الغيب المطلق الذاتي والشهادة كما ستعرفه انشاء الله تعالى فالثابت الآن للحق في كل شان كان ما كان هو ما اقتضته ذاته ازلا وكذلك الثابت لغيره من حيث حقيقة والثابت فيه ايضا عنه وعن سواء فالتجدد انما هو ظهور تعين تلك الامور ومعرفتها للاعيان وبها لا ثبوتها ونفيها لمن هي ثابتة له او منفية عنه والظهور لا يكون الا في العاء المذكور وبه فافهم وما يمتاز الكون به عن الحق ويخصه من الاقسام المذكورة هو عدم كل ما تعين ثبوته للحق فيما مر ككونه لا يتصف بارادة اولى ولا بوجود قديم وغيرهما مما مر وبافتراده بوجوب الثبوت دون وجوب الوجود

وبالحدوث وبقلب الاحوال عليه بخلاف الحق سبحانه فانه يتقلب في
 الاحول وماسوا ما ذكر من الصفات المشار الي ثبوتها ونفيها وامور تبدو
 في البرزخ الاول المذكور وهي مشتركة ذات وجهين وحكمين يصح نسبتها الى
 الحق من وجه والي ماسواه من وجه وثبت هذه الامور للحق في هذه
 المرتبة البرزخية بنسبة الاشتراك هو ما اقتضت ذاته قبولها بهذا الشرط
 في هذه المرتبة البرزخية نسبة الاشتراك علي الوجه الواقع وهي من احكام
 احدي صفات امتيازها المذكورة وهي قبوله كل حكم في كل حال ومرتبة
 وزمان وموطن ومظهر بحسب كل حاكم وحكم الاعيان الكونية في هذه
 الامور لمشاركة الواقعة في هذه البرزخ علي نحو ما ذكرنا في حق الحق من
 ان حقائقها اقتضت قبول كل ما ظهر قبولها له بالفعل بشرائطه وان
 المتجدد اتما هو ظهور تلك الامور ومعرفتها لا ثبوتها ونفيها لمن اثبت له
 او نفي عن **﴿ ثم نقول ﴾** ولهذا البرزخ صفة الضياء وما امتاز به الحق عن
 الخلق له مرتبة الغيب والنور المحض ومن شأنه ان يدرك به ولا يدرك
 هو ونظيره فيما نحن بصدد بيان من المراتب الالهية المتعينة الاصل
 المنبه علي سره بالقسم الاول من الفاتحة ومن ورثته والقائمين بحق مظهرية
 السابق ومن العبادات الواجبة النهارية وكل عبادة لها درجة اولية وللحضرة
 الكيانية الاخرى الظلمة المنبهة علي مرتبة الامكان والعدم المعقول ومن
 شأنها ان تدرك ولا يدرك بها ولها مرتبة القسم الاخير من الفاتحة والسؤال
 الذي متعلقه الهداية الحاصلة للذين ذكر وصفهم الي آخر السورة بصفتي
 الاثبات والنفي التنزيهي وهو الانسلاخ من النسب الكونية والصفات

العارضة والبقاء على الاصل الذي هو الثبوت الا مكاني المقابل للنور مقابلة
 العبودية الكاملة للرؤية وهو مقام الاستهلاك الثاني في الحق كما سالوح
 ببعض اسراره من بعد عند الكلام على سر الهداية انشاء الله تعالى مضافا
 الى ما سلف ذكره في سر الفتح والعلم ويختص بهذه المراتبة العبادات
 الليلية والتي لها الآخرة ومن القائمين بحق مظهرية هذه المقامات الكلية
 الظالم واما البرزخ المنعوت بالضياء والسمي بالماء يستداليه مقام اياك
 نعبد واياك نستعين ومن شأنه ان يدرك ويدرك به ويختص به العبادات
 البرزخية الجامعة كالمغرب والصبح وكل ما لا يتقيد باولية و آخرة ومن
 الورثة القائمين بجميع الله وحق مظهرية هذه المقامات الكبرى الالهية
 المقصد القائم في الوسط والموفي كل ذي حق حقه كربه الذي اعطى كل
 شيء خلقه فهذا مقام الفردية الاولى الذي وقع فيه الاتحاج والتاسل
 بالتحاح الغيبي والروحاني والطبيعي والعنصري والجامع بين جميعها ومن هذه
 تعرف شرائع الاسلام الخمس والصلوة وغير ذلك وتعرف هذه من الحضرات
 الخمسة الاصلية وسيرد في الكلام على الاسم الرب في قوله رب العالمين من
 ذلك ما يسر الله ذكره انشاء الله تعالى ﴿ ثم نقول ﴾ بلسان هذا المقام
 البرزخي الجامع فالاحكام الالهية تبدو من الحق من حضرة غيبه ونرجع
 اليه كما اخبر ولكن بالممكنات واحكام الممكنات يتصل من بعضها ببعض
 ولكن بالحق فلممكنات من الحق الاظهار الابدائي والذي لحضرته
 منها القبول وكونها شرطا في رجوع احكام الاسماء المتعينة بها واظهار
 آثارها من الحق الى الحق كما مر آتفا وكما اشرنا اليه في سر التصورات

من قبل واولية المرتبة في العلم للكون من حيث ان العلم انما تعلق بالعالم
علي حسب ما اقتضته حقيقته وحقيقة التعلق والمتعلق من كونه متعلقا
فان التعلق تابع لما تعلق به ولحكمه غير ان الحق علم حقائق الاشياء من
ذاته لا رساما فيها فلم يكن له علم مستفاد من خارج فهو تقدم وتاخر
بالمرتبة والنسبة لا غير فافهم والاولية للوجود في الحق كما ذكر في اول
القاعدة فلسان التقدم الوجودي قوله الله خالق كل شيء وقوله هو الاول
والباطن وقوله صلي الله عليه وآله وسلم كان الله ولا شيء معه ولسان
الاسم الاخر المشار اليه ان تصبروا الله ينصركم وسيجزئهم وصفهم ونحو
ذلك وقوله صلي الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتي تملاوا ومن عرف نفسه عرف
ربه ومن تقرب الي شبرا تقربت منه ذراعا ونحو ذلك فافهم ما درست لك
من الاسرار بلسان الايمان في هذه القاعدة ﴿ واعلم ﴾ ان مجموع ما ذكر من
التقدم والتاخر والتعلق والاظهار والقبول وغير ذلك واقع في كل نفس
ولا ينفك مجموع الحكم عن مجموع ما تعلق به فكل موجود فحكمه مع
الاسماء حكمها مع السمي والانفكاك محال من كل وجه وعلى كل حال
وتقدير وفي كل مرتبة فالعالم بمجموعه مظهر الوجود البحت وكل موجود
على التعين مظهر له ايضا ولكن من حيث نسبة اسم خاص في مرتبة مخصوصة
من المراتب والوجود مظهر لاحكام الاعيان وشرطي وصولها من بعض
الممكنات الي البعض وفي العلم بنفس ويعضها بعضا في البرزخ المذكور الذي
موالاة الكلية ولهذا السر والمقام تفاصيل لا يسع الوقت ذكرها
وانما اوردت هذا القدر وفاء لما التزمته من تبين الاشياء المتكلم عليها من

اصولها والتعريف بمحقاتها والافالتكلمون علي القروع والاصول والتفاصيل
 نقلا وفهما وذوقا قد اكثر وامن ذكر نتائج الحقائق والمقامات التجلية في مرتبة
 الخواطر والافكار والقلوب ولكن قل من يعرف بحقيقة المرتبة والمقام تعريف
 علم خبير بحيث يتشخص في نفس المخاطب كانه يراها راي عين ثم يتكلم
 علي نسبها وتفاصيلها واحكامها بكلام يظهر فيه اطراد حكم الاصول التي
 اسس عليها البيان التفصيلي بحيث لا تنقص الاصول عليه شيئا من الامور
 التفصيلية المسندة اليها بخلاف الاكثرين فانهم لم يستشرفوا علي امهات
 الحقائق واصول المقامات بل يتكلمون علي التفاصيل منتقلين من بعض
 القروع الي بعض آخر ولذلك يقع الخلاف بينهم ويرد النقض عليهم
 ويبدو احكم الحيرة فيهم عند المحافضة وفي الجملة فالغرض من تقديم هذه
 الاصول هو ما ذكرنا وليتنبه الواقف علي هذا المسطور بما اوردنا
 فيعرف كيفية بروز العالم من الغيب الي الشهادة بالنفس الرحاني ويعلم
 اولية مقام الوحدة وما يتبعها مذكر ويذكر وسر الاسماء واسماء الاسماء
 وسر التسمية وسر التجلي الساري وكون الموجودات كلمات الله التي
 لا تغدو كون الانسان نسخة الحضرتين هي المذكورتين فانتشاء الحروف
 والكلمات من نفسه في مراتب الخارج نظير انتشاء الموجودات من نفس
 الرحاني وتعيينها في المراتب الوجودية التي آخرها الشهادة عند الخروج
 من الغيب بالارادة الالهية والقول الامري والتغاثر الواقع هناك بحسب
 المراتب الاسماوية وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقائق الكونية ومراتبها
 واستعداداتها نظيره عندنا التغاثر الواقع في الحروف الانسانية بحسب

التقاطع والانتهايات هي الحاصلة في الخارج فالنفس وان لم يكن متاهيا فانه لا يمكن ان يتعين منه في الوجود في كل زمان الامر مثناه لتقيد قبول القوابل والمراتب وتناهيها ومن هنا يعلم سرا كتب علي في خلقي الي يوم القيامة فقيد ولم يطلق رعاية للقابل مع عدم تناهي المكانات والملم الالهي المتعلق بها ولان ما لا يتناهي لا يمكن دخوله في الوجود دفعة واحدة كما مر ﴿ ثم نقول ﴾ فالنفس وان كان حقيقة واحدة فانه يكتب في الخارج اسماء مختلفة بحسب التميز الحاصل بسبب التقاطع فامتداد زمانه دون تعينه بمقطع من المقاطع يسمى الفاو اول تعينه باقرب المقاطع نسبة الي القلب الذي هو ينبوع النفس يسمى همزة ثم يقال مثلا باء وسين وميم ونحو ذلك كما قيل في الاصل قلم ولوح وعرش وغير ذلك فكل حرف فانه لا يفاثر النفس ولا يمتاز عنه الا بتعينه كذلك كل فرد من افراد الاعيان الوجودية الحقائق الاسمائية لا يمتاز عن الوجود الجلت المنعوت بالغيب والشهادة وغيرها الا بالتعدد والتعين الواقع في مرتبة الغيب الامكاني بالنسبة الي الحق لا الي الاشياء والواقع في مرتبة الشهادة التي اولها التعين الاول الاسمي المتميز من الغيب الالهي في الغيب الاضا في الذي هو الحد المذكور ونظيره في النفس الانساني كما قلنا الهمزة فالهمزة نفس التعين فحسب فالتعين بذلك التعين المذكور التجلي الذاتي الظاهر من الغيب المطلق المضاف اليه النفس ومن الموجودات الكونية القلم والتعين الاول في نفسنا بالهمزة والمعرف باحدىته هو الالف والتعين به من الحروف التامة في الشهادة

الباء فان العزمة والالف ليسا بحرفين كما سنومي اليه ان شاء الله تعالى
وبالجمع والتركيب والراتب المختلفة علي الانحاء المختلفة وسريان حكم
الجمع الاحدي كما يننا من قبل ظهرت الموجودات جميعها وظهرت صور
الانفاظ والكلمات والحروف في المراتب الكلية وفي الخارج حاملة
للعاني ودالة عليها حمل الاعيان الكونية احكام المراتب والاسماء وسر
المسمى من حيث دلالتها عليه وعدم مقائر تهاله من وجه فاعلم
ذلك والله المرشد ﴿ قاعدة كلية تضمن سر الاسماء ﴾ واسماء الاسماء
ومراتبها وكما لاتها والطلب المنسوب اليها المتعلق بتحصيل مافيه كما لها
وفائدة التسمية والاسماء وماينها من التفاوت وغير ذلك من الاسرار
التي ستعرفها حين التامل انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان الاسماء والحقائق
مكائنا بعضها اصلية متبوعة وبعضها تابعة تفصيلية كالاجزاء والقروع
والصفات واللوازم وان لم تكن في حضرة الاسماء تجزئة ولا انقسام فالتبوعة
كاسماء الاعلام في العموم نحو قولك شمس ونور وكاسماء الصفات للصفات
مثل لفظ العلم لمعني العلم دون اصاصته الي الموصوف به المسمي عالما
والتابعة كالصفات والافعال فالصفات كالاخر للموصوف بالحر والحي
للموصوف بالحياة ونحو ذلك واسماء الافعال كالباعث والغافر ونحوها
ولما كان الفعل يدل علي الفاعل والنسبة والاضافة علي الامرين اللذين
بهماظهر عين تلك النسبة والاضافة لذلك اتقسمت الاسماء من وجه الي
هذه الثلاثة الاقسام وقد سبق لنا فيها تنبيهات يكتفي بها القليب احدها
عند الكلام علي التراكيب الستة وقبل ذلك ايضا واخرها عند الكلام

على النفس الرحاني والحروف في القاعدة المتقدمة علي هذه القاعدة
وسنزيد في بيان اسرارها ما يسر الحق ذكره انشاء الله تعالى ﴿ ثم نقول ﴾
فصار لكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة دلالة على الحق من حيث ان الدال علي
الدال علي الشيء دال عليه وصارت الدلالة علي نوعين دلالة بوسط ودلالة بغير
وسط فالتى بالوسط دلالة التزام وتبعية والتي بغير وسط دلالة مطابقة
والاستدلال يحصل بالاسماء التابعة التي قدمناها كالصفات والاجزاء
علي الحقائق الاصلية المتبوعة بنحو ما نهت عليه في سر الشكل والشكل
والمستكمل وبذلك الاسماء الاصلية ومنها تظهر اعيان التوابع التفصيلية
وللتابعة حكام الدلالة والتعريف بنفسها واصلها ومراتبها وتختص المتبوعة
بكونها اصلا في وجود التوابع وفي اظهار سر كونها دلالة ومعرفة
كما مر فكل تمييز ونعد يعقل بحيث يعلم منه حقيقة الامر المتميز بذلك
التمييز من حيث ذلك التمييز وللزوم التعدد له وكونه شرط في معرفة الاصل
الذي هو منشاء التعدد ومنع التميز وان ذلك الاصل له التقدم بالمرتبة
علي التعدد والتمييز فهو اسم لانه علامة علي الاصل الذي لا يمكن
تعيينه بدون الميز والتمييز والتعدد والتمييز حكام لازمان للاسم واللفظ
الدال علي المعني المميز الدال علي الاصل هو اسم الاسم واما سبب
توعات الاسم فهو الكثرة الناتية بسبب اختلاف الصفات والخواص
والعوارض واللوازم والوجوه والاعتبارات الناتجة من توعات الاجتماعات
الواقعة في المراتب المختلفة للحقائق بحكم الكيفيات والتراكيب الظاهرة
بالاستعدادات متفاوتة وسر الامر الاحدي المختص بمحضرة الجمع

والوجود فكل ما ظهر في الوجود وامتاز من الغيب على اختلاف انواع
الظهور والامتياز فهو اسم وفائده من كونه تابعا لما تقدمه بالمرتبة
والوجود جمعا وفرادي الدلالة والتعريف كما يينا وكل ما بطن فله
مرتبة الاصاله والشرطية بالنسبة الي ما هو تابع له وفرع من فروع
وقد سبقت الاشارة الي ذلك ولما ظهر التعدد والكثرة في الامتياز الاول
من الغيب المطلق المنعوت بالوحدة السابق كل تعين وكثرة المميزات
لما قلنا ظهر بسر الجمع والتركيب والشروط والاسباب الجزئية والكيفيات
اللازمة لكل حقيقة معني يتفرد به دون مشارك وافاد كل امر مميز
ومعين من الاسماء في الغيب الا لمي حكما لم يشاركه فيه مميز آخر مع
اشتراك جميع الاشياء المميزة في الدلالة والتعريف وحصل بكل اسم
فائدتان احدهما ما اشترك فيه مع باقي الاسماء وهو الدلالة على اصله
ومن هذا الوجه يكون الاسم عين المسمي فتذكر والتانية تعريفة بمحققة
وحقيقة ما امتاز به من الصفات عن غيره فثبت له السما المشار اليه
بما قلنا وبكونه مطلوباً للمرتبة الجامعة للاسماء لان يظهر به هذا التميز
المختص به الذي لولاه لم يعقل وذلك بطلب سابق علي طلبه الاستعدادي
كما ذكر ويذكر ان شاء الله تعالى فاذا عرفت سر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان
لكل اسم من الاسماء الالهية المتعلقة بالعالم كما لا يخصه ويرجع اليه
وانما يحصل ذلك ويبدوا ويتم بظهور احكامه واثاره في الاعيان
الوجودية التي هي مجاليه ومتعيناته ومحال ظهور سلطته بحكمه واثاره
وذلك بسؤال الاسم بلسان مرتبة من الاسم الذي هو حاضرة الجمع

والوجود امداده لاظهار ما فيه كماله اذ لكل اسم لسان يخصه من حيث مرتبته
ولسان جمعيته هذه الاسماء هو القابل للنسب التفصيلية واعيان صورها
فاحيت ان اعرف وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ونحو ذلك وكل اسم
يقول بلسان هذه الجمعية للنسبة التفصيلية التي تحت حيلة مرتبة هذه المقالة
المذكورة والاسماء طالبة من الاسم الله كما قلنا اظهار ما به يتم كما لها ويظهر
سلطانها وذلك انما يحصل ببيان حكم كل فرد فرد منها في مجموع
الامر كله وعوده الى الاصل منصفا بحكم المجموع مع بقائها من حيث
الحقيقة في الغيب الآتية علي حالها كما سبق التنيه عليه عند الكلام
علي مراتب التصورات ولكل عين من اعيان الموجودات ايضا كمال
لا يحصل لتلك العين الا بالوجود المستفاد من الحق فاما في بعض المراتب
الوجودية وبحسب بعض المواطنين او في جميع المراتب وبحسب جميع
المواطن لكن مبدأ هذا السؤال ومنشأ من مرتبة الاسماء اذا الاسم
عند المحققين من وجهه هو المسمي كما نبت عليه آتفا وفي سر الحروف
مع النفس الذي نسبتها اليه نسبة الاسماء الى المسمي والحكم هي
كالحكم والمسمي عالم بذاته ولوازمها ازل لا يتجلف اعيان الموجودات
فان وجودها حادث فلا يصح لها في القدم علم لا تنفاه الشروط
التي يتوقف حصول العلم عليها كالوجود والحياة فلا يكون لها الاولية اذا
في مقام الطلب اذ طلب المجهول لمن هو عنده مجهول حال جهله
به ومن حيث ما يحمله لا يصح البتة والمتعين بالسؤال التبيي المشار
اليه من حضرة الجمع بالنسبة الي كل اسم هو ما يقتضيه احكام ذلك الاسم

من نسب مرتبة الامكان المرتبطة ببعض الاعيان الممكة التي هي محل ظهور حكم ذلك الاسم والتميز لكل جنس وصنف من اجناس العلم واصنافه وانواعه من الاسماء التي هي تحت حيلة حضرة الجمع واحكامها هو ما يستدعيه استعداد ذلك النوع والصنف والجنس وما كان من نسب الحضرة المتعينة بسر الربوبية في مرتبة ذلك النوع او تلك الحقيقة الكونية المستدعية والمبينة له فيظهر بهذا التعيين والاستدعاء سلطنة الاسم الله والرحمن علي الحقيقة الكونية بنفوذ الحكم فيها فيصح الربوبية لمذنب الاسمين جمعا وفرادي من حيث تلك النسبة علي تلك الحقيقة فيظهر بحسب الاثر المشهود في الحقيقة القابلة له اسم يضاف الي الحق من حيث مرتبة احد الاسمين الاسم الله والرحمن كما به سبحانه علي ذلك بقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسني فافهم هذا السرفاته في غاية الشرف والعموض فالكل للكمال طالب وما ثم عائق من خارج فانه ما ثم الا حضرة الاسماء والممكنات المذكور شانها والسر الجامع بينهما وهو الانسان وله حكم ينفرد به ستقص عليك من حديثه ماشاء الله تعالى والذات من حيث نسبة الغني وعدم التعلق والمناسبة فلا كلام فيها كما قد علمته فيما سلف والمسمى معوقا هو حكم بعض الاعيان في البعض ظهر بالحق علي نحو خاص فيه كماله ايضا ككمال غيره في سوي ذلك وهكذا الامر في النقائص والمحجب والآلام فافهم وتبيح الكمالين ما ذكرنا والغاية الكلية ما ينتهي اليه كل موجود من الامر والحال الذي يستقر عليه ويدوم حكمه من الوجه الكلي في اي مرتبة وموطن وصورة كان

لا التفصيلي اذ ليس للتفصيل غاية الا بالنسبة والفرض فاعلم ذلك وتدبر
ما تضمنته هذه القاعدة فلقد نبهت فيها علي اسرار شتي من اسرار الاسماء بالسنة
مختلفة بعضها اعلي من بعض والسر الاكبر لا يظفره الا مبشوثا ان علمت بمقتضي
ما وصيت به في اول الكتاب والله ولي الارشاد ﴿ باب يتضمن سر البدء
والايجاد ﴾ وسر الوحدة والكثرة والغيب والشهادة والجمع والتفصيل
ومقام الانسان الكامل وسر الحب واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم
من بعض الوجوه وغير ذلك مما ستقف عليه انشاء الله تعالى واذ قدينا
من سر العلم والكلام ومراتبها واحكامها وما يختص بهما من اللوازم
كادوات التفهيم والتوصيل وسر الاسماء ومراتب التميز وغير ذلك مما
يسر ذكره مع ما وقع في اثناء الكلام عليها وقبل ذلك من الاسرار التي قدر الحق
ابرازها وبيانها فلنذكر النتائج وثمرات الاصول وما بقي من امهات العلوم
والحقائق التي سبق الوعد بذكرها مبتدئين سر البدء والايجاد ومستعينين
بالله رب العباد ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحق علم كل شيء من عين علمه
بذاته لم يتصف بعلم مستفاد من غيره ولا بغيره ثم اوجد العالم علي نحو
ما علمه في نفسه اذ لا فالعالم صورة علمه ومظهره ولم يزل سبحانه محيطا
بالاشياء علما ووجودا كما علم واخبر وفهم وكل ما ظهر فانما ظهر منه
اذ لم يكن لغيره وجود مساوق لوجوده كما اخبر الصادق المصطفى
صلى الله عليه وسلم بقوله كان الله ولم يكن معه شيء وقد اخبر سبحانه
عن نفسه ناعتا لما فقال هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة
هو الرحمن الرحيم ونبه في موضع آخر من كلامه علي صفات كماله فقال

هو الاول والآخروالظاهر والباطن وهو بكل شيء عليهم فعلم المحققون من خاصته والمغني بهم من اهل قربه وكرامته بما كشف لهم واطلعهم عليه من اسرار وجوده اولاً وبما اخبر ثانياً ان المراتب وان كثرت فانها ترجع الى هاتين المرتبتين وهما الغيب والشهادة والحقيقة الجامعة بينهما كما سبقت الاشارة الى ذلك فكل شي فله ظاهر وهو صورته وشهادته وباطن هو روحه ومعناه وغيبه فنسبة جميع الصور على اختلاف انواعها الحقية والجلية الى الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة ونسبة جميع المعاني والحقائق المجردة التي هي اصول لما ظهر من الصور الجزئية المتعينة واسباب او شروط كيف شئت قلت الى الغيب والاسم الباطن وكل شيء موجود فهو من حيث معناه اوروحانيته اوها ما متقدم على صورته تقدماً بالرتبة والشرف وله درجة الاولى باعتبار وللصورة من وجه آخر تقدم على المعني والروحانية ولو من حيث التقدم العلمي فان العلم بالجزء متقدم على العلم بالكل والعلم بالظاهر متقدم على العلم بالباطن وشرط في معرفته ومن حيث ان الارواح الانسانية انما تتعين بعد الانشاء المزاجي وبحسبه ايضا فظهر ان كل واحد من الصور والحقائق الباطنة اول من وجه وباعتبار وآخر ايضا من وجه وباعتبار ولما صح ان الحق وسع كل شيء رحمة وعلماً والرحمة كما قدمنا هي الوجود الشامل فان ما عداه لاشمول فيه ولا عموم ظهرت احاطة الاسم الرحمن بالاشياء ولما كان لكل شيء خصوصية يمتاز بها وحصّة متعينة من الوجود المطلق لا يشارك فيها علم عموم حكم اسم الرحيم ايضا على كل شيء

بالخصوص فصح ان الحق محيط بالاشياء كلها علما ووجودا من حيث ذاته
ومن حيث اسمائه الكلية المذكورة في هاتين الآيتين ❀ ثم نقول ❀
وكل ما ظهر وشوهد فمن بطون متقدم علي الظهور تقدم الغيب علي
الشهادة وسواء كان التقدم والاولية في جميع ما مر ذكره في هذا
الباب عند القائل به بالوجود او بالمرتبة او بها معا فلاسم الظاهر وسائر
ما ظهر به من الصور كانت غيبا في غيب الحق وكانت مستهلكة تحت
قهر الوجدانية التي هي اقرب النعوت نسبة الي الغيب الالهي المذكور
فنعما حجاب الوجدانية والاستهلاك بالقرب المفرط من ادراكها ذاتها
وربها ثم اظهرها الحق بنور تجليه لما ميزها حسب ما علمها فاستنارت
بنوره وظهرت بظهوره فصارت مشهودة موجودة بعد ان كانت باطنة
مفقودة وسميت المرتبة الجامعة لها من حيث نسبة ظهورها شهادة كما
سميت المرتبة الباطنة المتقدمة عليها الحاوية لكل ما ظهر غيبا والغيب
غيان اضافي وحقيقي فالاضافي ما يرد تفصيل حكمه والحقيقي هو
حضرة ذات الحق وهويته ومن المتفق عليه ان حقيقته لا يحيط بها علم
احد سواء لانه لا يتعين عليه حكم مخصوص ولا يتقيد بوصف ولا يتميز
ولا يتعين ولا يتناهي ومالا يتميز بوجه لا يمكن تعقله اذ العقل لا يحيط
بمالا ينضبط ولا يتميز عنده فان تعين ولو بنسبته ما او من وجه ما علم بتعيينه
من حيث ما تعين به وبمحسه لامطلقا وهذا القدر من المعرفة المتعلقة
بهذا الغيب انما هي معرفة اجمالية حاصلة بالكشف الاجلي
والتعريف الالهي الاعلي الذي لا واسطة فيه غير نفس التجلي المتعين

من هذه الحضرة الغيبية الغير المتعينة وقد سبق التنية عليها وعلى كيفية حصولها ثم الاستدلال عليه ثانيا بما ظهر منه وامتاز عنه من الاسماء والآثار الوجودية والتجليات النورية المظهرية ونحو ذلك كما لوحث به في سر التشكل والمتشكل والشكل من قبل فان هذا الغيب هو اصل كل ما ظهر وعلم وسواهما اعني ما انفرد الحق بمعرفته هو مقام الغني عن العالمين والنسبة التي لاتعلق لها بالسوى لارتفاع المناسبة كما مر فاما من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به من جهة الالوهية وحكمها وسر المناسبات المذكورة في سر العلم والتاثير فحكوم عليه بما ظهره واظهره واخبر وعلم وجلي لمن شاء من عباده من غيب ذاته معها تجلي واقرب المراتب نسبة الي هذا الغيب العما الذي هو النفس الرحمانى واليه تستند الاحدية التي هي اول احكام التعين الاول واقربها نسبة الي اطلاقه وهو اعني العما حضرة الاسماء كلها والصفات وصاحبة النعوت المذكورة من قبل وهو اول مرتبة الشهادة بالنسبة الي الغيب الآلي المذكور والافهوغيب بالاضافة الى ماتحة وهو آخر مرتبة الشهادة ايضا من حيث انتهاء كل كثرة صورية او معنوية عند التحليلين اليها والكثرة المشهودة في العالم منبثة من الاحدية المذكورة وظاهرة بها باعتبار ولكن لا بمعنى ان الواحد من حيث هو واحد يكون منبعا للكثرة من حيث هي كثرة اذ لا يصح ان يظهر من شيء كان ما كان ما يصاده من حيث الحقيقة كما مرو لاخفاء في منافاة الوحدة للكثرة والواحد للكثير فتعذر صدور احدهما عن الاخر من الوجه المتافي لكن

للوّاحد والوحدة نسب متعدّد وللكثرة احدىّة ثابتة فتى ارتبطت
احدهما بالآخرى واثرت فبالجامع المذكور وصورته فيما نروم بيانه
ان للواحد حكيم احدهما كونه واحد لنفسه فحسب من غير تعقل
ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حكم ثابت او عارض او لازم بل
بمعنى كونه هو لنفسه هو وليس بين الغيب المطلق الذي هو لهوية
وبين هذا التعين الاسمى الاحدى فرق غير نفس التعين كما انه ليس لشيء
فى هذا الغيب تعين ولا تعدد وجودى فيكون الحق ظرفا لغيره تعالت
احديته عن ذلك ﴿ ثم نقول ﴾ والحكم الآخر من الحكمين المضافين
الى الواحد هو كونه يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته
ومرتبته وكون الوحدة نسبته ثابتة له او حكما او لازما اوصفة لا يشارك
فيها ولا تصح لسواه وهذه النسبة هي حكم الواحد من حيث نسبة ومن
هنا ايضا يعلم نسبة الغنى عن التعلق بالعالم ونسبة التعلق به المذكور
من قبل ومن هذه النسبة انتشأت الكثرة من الواحد بموجب هذا
التعدد النسبى الثابت من حيث ان معقولة نسبة كونه يعلم نفسه بنفسه
وكونه واحد الذات لا شريك له فى وجوده مفارقة الحكم الوحدة
الصرفة فالتعدد بالكثرة النسبية اظهر التعدد العيني وهذان الحكمان
اللازمان للواحد مسبقان بالغيب الذاتى المجهول النعت الذى لا يصح
عليه حكم مخصوص ولا تعين له كما قلنا صفة مميزة من وحدة او كثرة
او غيرها وحكم الوحدة بالنسبة الى العدد هو كونها من شأنها ان يعد بها
وان تظهر العدد لانها منه والاثنيتى علة للعدد ايضا ولكنها كالعلة

المأدية والثلاثة اول العدد التام واول كثرته واول تركيبته فافهم واذ قد
 نبهنا على مرتبة الوحدة بهذه الاشارة الوجيزة فلتنبه ايضا على مرتبة الكثرة
 ليتم التنبيه عليهما فلا ينبغي حكمهما بعد ﴿ فنقول ﴾ الكثرة على قسمين احدهما
 كثرة الاجزاء والمقومات التي تلتئم فيها الذات كجزئي المادة والصورة
 او الجوهر والعرض بالنسبة الى الجسم على اختلاف المذهبين وكالا جناس
 والفصول بالنسبة الى الانواع الحاصلة منها وبالجمله كثرة يفتقر اليها
 او لا ليتصور حصول الشي منها ثانيا او القسم الثاني كثرة لوازم الشي وهوان
 يكون للشي الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية او المركب من اجزاء او
 مقومات تلزمه بعد وجوده كيف ما كان معان واوصاف في ذاته
 ولا تكون ذاته ملتزمة منها سواء كان في نفسه ملتثما من غيرها او لم يكن بل
 تتبع ذاته ضرورة ووجودا بحيث لا يتصور وجود ذلك الشي او تعقله
 الا وتلزمه تلك المعاني كالسنة مثلا التي لا يتصور وجودها الا ان تكون
 زوجا لا ان الزوجية جزء من اجزاء الستة بل هي لازمة لما لزوم اضطرار
 وتاخر في الرتبة تتضمن ايضا معقولة النصف والثلث والفردية التي في
 الثلاثة والخمسة وغير ذلك ومن هنا يتنبه القطن الذي لم يبلغ درج
 التحقيق لمعرفة سر الاحاطة مع كون المحيط ليس ظرفا للمحاط به جزء من
 اجزاء المحيط ولا المحاط به جزء من اجزاء المحيط وكون الصفات اللازمة
 للواحد غير قادية في احديته وغير ذلك وحيث وضع ما رمت التنبيه عليه
 من سر الوحدة والكثرة ليكون معرفتهما عونا على فهم ما اذكره في سر بدء
 الامر الذي هو مفتاح الكتاب الكبير المسمى بالعالم ليتدرج منه الى معرفة

نسخته ونسخة النسخة حتي يحصل الانتها الي النسخة الاخيرة التي هي
 الفاتحة المراد يان بعض اسرارها كما سبق الوعد ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحق
 سبحانه نظر بعلمه الذي هو نوره في حضرة غيب ذاته نظر تنزه في الكمال
 الوجودي الذاتي المطلق الذي لا يتوقف ثبوته له علي امر خارجي
 اذ ما ثم ما يخرج عنه وبهذا صح الغني المشار اليه وليس هذا النظر عن
 حجاب متقدم ولا امر خارج متجدد لم يكن حاصلًا من قبل تعالى
 الحق عما لا يليق به فلا تجدد هناك ولا قبلية ولا بعدية بالانسبة
 ولكن لسان علم المشاهد في عالمنا الآن بعدمعرفة الامور ومايينها من
 التفاوت في الحكم والنعب والتقدم والتأخر وادراكه لها في الحضرة العلية
 التورية الفئية يعرب عن اسرار الحقائق علي مقدار ما تحتمله العبارة
 ويقتضيه حال المخاطب والمخاطب حين الخطاب ومراتبهما ومواطنهما اذ لكل
 مما ذكرنا في انروم يانه حكم يوجب اثر في الامر المبرعنه يخرج به عما كان
 عليه من النزاهة والاطلاق السابق للتقييد اللاحق له والعارض بسبب
 المواد والكيفيات المختلفة حسب ما تقتضيه ادوات التوصيل والقيود
 المذكورة كما او مأت الي ذلك في سر الكلام من قبل وبالجملة فقوي نشأة
 الانسان تضعف عن ضبط كل ما تدركه نفس العارف حال المشاهدة
 والتجريد وعن كمال محاكاته والتعبير عنه وابرازه علي نحو ما تعلق به الشهود
 ولذلك لا يستحضر حال الرجوع الي عالم الشهادة الاكليات ماشاهده
 وبعض الجزئيات لا كلها لعدم مساعدة القوي الطبيعية وقصورها عن
 مدي مدرك البصيرة وضيق فلكها بالنسبة الي فسح مسرح النفس وسعة

دايرة مرتبتها في حضرة القدس وحال العارف فيما ذكرنا كحال الكاتب
 المجيد ذي الارتعاش في كونه يعرف الكتابة معرفة تامة في نفسه ولا يقدر
 علي اظهارها علي نحو ما يعلمها لعدم مساعدة الآلة له علي ما يريد فمن لا يعرف
 مراتب الوسائط والآلات وحكمها وقصورها بالنسبة الي ما في نفس مستعملها
 ينسب القصور الي المستعمل وليس كذلك وانما الغيب من الآلة وقصور
 استعدادها الجزئي المجهول الوجودي او النبوي الكلي الخارج عن دائرة
 الوجود والجعل عن حسن المواتاة التامة للفاعل علي ما يريد اظهاره بها
 وهنا سر جليل ان بحثت عليه وصلت اليه انشاء الله تعالى واذا تقرر
 هذا فلنرجع الي ما كنا بسبيله من كشف بدء الامر وتفصيله ﴿ فنقول ﴾
 فشاهد الحق بالنظر المذكور علي النحو المشار اليه كما لا اخر مستجنا في غيب
 هويته غير الكمال الاول الوجودي الناقص الوجوبي واذا رقيقة متصلة بين
 الكماليين اتصال تشق تام فكان ذلك الكمال المستجن كمال الجلاء والاستجلاء
 الآتي حديثه فاستدعت واستبعت تلك النظرة العلمية المقدسة عن
 احكام الحدوث من حيث النسبة الشهودية التي لما ظهر تعينها عندنا فيما بعد
 وعقلت عبرتها بالاسم البصير انبعاث تجلي غيبي آخر فتمين ذلك التجلي
 لنفسه منصفا بصيغة حية مطلقة بما شاهده العلم يطلب ظهوره وذلك
 لتقدم مرتبة العلم علي مرتبة المحبة اذ المجهول مطلقا تتعلق به محبة اصلا كما
 اشرنا اليه في الطلب الاسائي والكوني في كتاب مفتاح غيب الجمع ولما
 لم يكن في الغيب الا ما هو معلوم للحق ومشهود له لاحاطته بالاشياء وارتسامها
 في ذاته كان ذلك قدما بالنسبة والمرتبة كتقدم الارادة علي القدرة

ونحو ذلك فنظير العلم في ذلك من نسبي حكمه وحكمته الذين كانت
الروحان منا البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين لهما فعلم ان حصول
المطلوب يتوقف علي تركيب مقدمتين اذ الواحد من حيث وحدانيته
وفي مقام احديته لا يتنج غيره ولا يظهر عنه كثرة فلا يصح معه الا هو فقط
وعلم ان الكمال المطلوب لا يظهر بدون الكثرة فعلم ان ما لا يحصل المطلوب
الا به فهو مطلوب ولم يتعين من مطلق الغيب حالئذ الامقدمة واحدة
وهي التجلي بالباعث الحبي فلم ينفذ الحكم لما ذكرنا من سر الواحدانية
ولسر الغني الذاتي الغيبي الوجودي ايضا الذي له السلطنة حالئذ والاحاطة
بما ذكرنا من النسب وهذا من سراحدية التراكيب الستة الغير المفيدة
والمنتجة وهو قولي اتصال احكام التجليات بعضها ببعض دون امر آخر يكون
مظهرا لحكمها المسمي فعلا لا يفيد ولا يتنج وعين الفعل هو التجلي بنسبة
التاثير الواصل من الحق من كونه موجودا وخالقا الي المفعول فيه اوبه
اومعه اوله علي اختلاف المراتب فقيه اذا كان هو المقصود او من جملة
المقصود وبه اذا كان الواسطة والشرط ومعه اذا كان جزء علة او احد
الاسباب او مراد ابا اعتبار وله اذا كانت فائدة ذلك الفعل تعود عليه
او كان غايته وهو سر ايجاد الحق العالم للعالم وسر الامر بالعبادة لاجل العابد
لا للمعبود لانه يتعالى من حيث عزه وغناه ان يكون فعله لغرض بل رحمة
ذاتية بالكون وقس علي ذلك باقي مراتب الفعل فقد فتحت لك الباب
❀ ثم نقول ❀ والموجب الآخر لتاخر حصول النتيجة ونفوذ الحكم
بمجرد التجلي الحبي هو انه لو فرض وقوع الامر بهذه المقدمة الواحدة او امكانه

لسبق الي مدارك بعض من يتعين بذلك الحكم ويظهر عنه ان الامر
 الالهي والانشاء الكوني انما متعلقه وغايته تحصيل ما يختص بمحضرة
 الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص متوهم في مرتبة الغني الكمال الوجودي
 الذاتي وتعالى ذلك الجناح عما لا يليق به فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور
 لهذه الموانع وغيرها مما لا يمكن ذكره عاد يطلب مستقره من الغيب المطلق
 كما هو سنة سائر التجليات المتعينة بالمظاهر وفيها عند انقضاء حكمها في التجلي له
 فانها بالذات هي تطلب الرجوع والتقلص الي اصلها عند انقضاء حكمها
 بالمظاهر وفيها لعدم مناسبتها عالم الكثرة وهذا هو سبب الانسلاخ
 الحاصل للتجليات التفصيلية بعد التلبس باحكام التجلي له وعودها الي
 الغيب الذي ذكرته في سر التجلي والتجلي له وفي مراتب التصورات وسبب
 تجرد الارواح الانسانية عن النشأت التي تتلبس بها بعد الاستكمال
 بها واستصحابها زبد اسرار كل نشأة ولطائف خصائص كل صورة
 وموطن وعودها الي اصلها منصبة باحكام الكثرة لابعورتها القادحة
 في وحدتها فتذكر ﴿ ثم نقول ﴾ فحصل بهذا العود المذكور حركة غيبية
 ودورة مقدسة شوقية سري حكمها فيما حواه الغيب من الحقائق الاسماوية
 والكونية ومر ذلك التجلي في عوده على سائر التعينات العلية فمخضها
 بتلك الحركة القدسية الغيبية الشوقية فاتشت بتلك المخضة البواعث
 العشقية والحركات المعنوية الحية من سائر الحقائق تطلب من الحق
 بحكم ما سري فيها من اثر التجلي الحي ظهور اعيانها وما فيه كما لها
 فصار ذلك مفتاح سائر الحركات الدورية الاحاطية المظهرة للنفيات

والمخرجة ما في قوة الامكان والقيس الى الفعل من اعيان الكائنات وكانت
النسبة الجودية من جملة الحقائق المستهلكة تحت قهر الاحدية الغيبية
فانبث لسان مرتبتها لحب ظهور عينها وكما لها المتوقف علي نفوذ حكمها
على نحو ما ذكر يطلب اسعاف السائلين فحصلت المقدمتان احدهما الطلب
الذي تضمنه التجلي الحبي والاخري الطلب الاستعدادي الكوني بصفة
القبول الذي ينشأ عنه مظهر الفعل فتعينت النسبة المسماة عندنا الآن قدرة
تطلب متعلقا تعينه لما الارادة فتمت الارقان لان التجلي الذي اوجب للعلم
شهود ما ذكر هو تجلي الهوية منصفا بحكم نسبة الحياة المظهر عين النور
الوجودي النبي ثم اظهر التجلي الحبي بالعلم نسبة الارادة التي هي عنوان
السراحي ثم تعينت القدرة كما ينشأ فتمت الاصول الذي يتوقف عليها
ظهور النتيجة المطلوبة وهما المقدمتان كل مقدمة مركبة من مفردين فصارت
اربعة وتردد الواحد منها وهو سراحدية الجمع من حيث نسبة الارادة
الصابغة بحكمها الثلاثة الباقية حين خفائها في الثلاثة لحصول الاثرو
كما له فحصلت الفردية ثم ظهر تلك الحركة الغيبية الذي هو الترداد
سراكناح فتعمت النتيجة تبعية استلزام لاتبعية ظهور وبقي تعيين المرتبة
التي هي محل نفوذ الاقتدار بالحركة الحية ليظهر عين المراد بحسب احكام
الاصول المذكورة التي هي النسب الاصلية والاسماء الذاتية اللازمة
حضرة الوحدة الغيبية حاملا خواصها ومظهرها اسرارها وما عدا هذه
الاسماء من الاسماء لما في التاية لما ان كانت كلية والافهي الاسماء التفصيلية
المتعلقة بعالم التدوين والتسطير والمعنيت فيه وقد كنا ينشأ عنه لا يمكن تأثير الشيء

في نفسه من حيث وحدته وبساطته فاقضى الامر بتميز مقام الوحدة عما يفاضلها عاها هودونها في المرتبة ليميز منها ما يصلح ان يكون محلا لتفوذ الاقتدار فان المتكافئين فيما هو فيه متكافئان نسبتين كانا او امرين وجوديين لا يكون اختصاص احدهما بالموثورية في الاخر باولي من صاحبه فلا بد من موجب او معني كالملي يرجح احدهما علي الاخر به يصح له ان يكون موثرا وينزل الاخر عنه بالمرتبة لعود تلك الصفة الكمالية او الامر المقضى للترجيح فيكون محلا لاثر هذا الموتر المترجع ولما لم يكن في الغيب الآلهي تعدد وجودي لشي ما لتقدمه على كل شي وكونه منبع التعدد والمعدودات كان هذا تعددا معنويا من حيث التسبب وترجيحا واقعا بين الاحوال الذاتية فكانت الكثرة في مقام المقابلة من الوحدة وعلى احدي جنبي الوحدة احكامها ونسبها ناظرة الى الكثرة وعن الجانب الآخر نسبة الظهور تنظر اليها الكثرة والجمع ناظر الى مقام كمال الجلاء والاستبلاء وكل ذلك نظر تودد وتعشق بعين المناسبة والارتباط الغيبي فسري الحكم الذاتي الاحدي الجمعي في النسبة العملية بالشروع في تحصيل المقصود واظهار عينه فانقسم الغيب الآلهي شطرين ومع ان السراحي له السلطنة في الامر فلم يخل من حكم قهري هو من لوازم المحبة والغيرة التابعة للاحادية فتعلق اعني الحكم القهري الاحدي الكثرة من حيث ما ينافيها عزا وافقة من مجاورة الكثرة لها بعد ظهور تعيينها اذ قبل التعيين لم يظهر للمنافاة والغيرة حكم ولا لامثالها من التسبب ومن هنا يتبعه اللبيب الي سر منشاء التنزيه ومبداء وسر الرحمة والغضب

والسبق المشار اليه والرضا والسخط والجلال والجمال والقهر واللفظ كيف
قلت فان الجميع يرجع الى هذين الاصلين واتم العبارات عنها واشدها مطابقة
ماورد به التعريف الالهي اعني الرحمة والتغيب فافهم والله المرشد ﴿ ثم نقول ﴾
فانفصلت في احد الشطرين نسبة الوحدة التي تستند اليها الكثرة من
حيث احكامها المتعددة بسائر توابها فتعينت مرتبة الاسم الظاهر
بالانفصال المذكور من حضرة الغيب فتعين التعيين لنفسه وللمتعين به
قبل ان يظهر التعدد للمعدود في مقام الكم والكيف واخواتها كتي واين
وامتاز بالشهادة عن الغيب فتعينت للباطن مرتبة جملة بامتياز الظاهر
عنه وشوهد بغيب الظاهر من حيث ظهوره ما اظهر من الاحكام
والصفات والصور واللوازم التابعة له فعلم الغيب المستبطن فيه وجميع
ما انفصل في الشطر المختص بالاسم الظاهر فانما هو في تبعية كمال الجلاء
والاستبلاء وخدمته وبقي الشطر الآخر على اطلاقه في مقام عزه الاحمي
وكاله المنزه عن النعوت والقيود والاحكام والعلقات المدارك ما عدا
التعلق الاجمالي المشار اليه وتسميته شطرا ليس لتعيينه وتقيده بل لما
تعين منه تسطر صار دليلا عليه من حيث انه غير متعين فكان هو
الدليل والمدلول كما سبق التنبيه عليه في سر العالم وكل دليل فانه
حجاب علي المدلول مع انه معرف له من الجهة التي من حيث هي تدل
عليه فافهم ثم انه اخترع له فظهر بحسب حكمه في كل ما تعين به ومنه
اسم يدل عليه دالتين دلالة الحكم المختص بالامر المتعين ودلالة آخري
اجمالية تعرف انه اصل كل ما تعين وهذا هو سر التسمية فافهم ثم انه

لم يكن بد من حافظ يحفظ الحد الفاصل بين الشطرين ويمنع السطر
 المنفصل من الامتزاج والاتحاد بما انفصل عنه بعد التعين والامتيان
 ليبقي الاسم الظاهر واحكامه علي الدوام ويستمر تفاذ حكم التجلي
 الالهي والحكم التيني فانه ان لم يكن ثم حافظ يمنع مما ذكرنا ختل
 النظام لان في الممتاز المنفصل ما يطلب الغيب الاول طلبا ذاتيا فانه
 معدن الجميع والاشياء تمن الى اصولها والجزئيات الي كلياتها فكانت
 الاحدية نعت ذلك الحد المشار اليه فهو معقول غيبي لا يظهر له عين
 اصلا وهكذا كل فاصل يججب بين امرين انما يظهر حكمه لا عينه وكان
 الحافظ لهذا الحد هو الحق ولكن من حيث باطن الاسم الظاهر
 وهي النسبة الباقية منه في الغيب الذي به صح بقاؤه ودلالته علي
 السمي الذي هو الباطن ايضا وهذه النسبة الباطنة من الظاهر لا تقبل
 الانفصال من الغيب فانها عبارة عن الامر الجامع بين الظاهر والباطن
 المطلق والفعل والاتصال والطلب والمطلوبة ولهذا النسبة وجه يلي الظاهر
 ووجه يلي الباطن المطلق فاحد وجهه يلي الاطلاق التيني والاخر له
 التقيد والتعدد الشهادي فاشبهت الهوية التي انفصل منها الشطر المذكور
 من حيث اتحاد الشطرين في الاصل وكون التغاير لم يكن الا بالامتيان
 وهونسبة عدمية لا امرو وجودي فتلك الحقيقة الحافظة المذكورة هي مرتبة
 الانسان الكامل الذي هو برزخ بين الغيب والشهادة ومرآة تظهر فيها
 حقيقة العبودية والسيادة واسم المرتبة بلسان الشريعة العا ونعتها الاحدية
 والصفات المتعينة فيها بمجموعها في الاسماء الذاتية والصورة المعقولة الحاصلة

من مجموع تلك الاسماء المتقابلة واحكامها والصفات والخواص اللازمة لها
 من حيث بطونها في الصورة الالهية المذكورة وهذه الاسماء وما يتلوها
 في المرتبة من الاسماء الكلية لا ينفك بعضها عن بعض ولا يخلوا احدها عن حكم
 البواقي مع ان الغلبة في كل مرتبة وكل شان كل آن بالنسبة الي ما هو مظهرها
 لا تكون الا لواحد منها وتكون احكام البواقي مقهورة تحت حكم ذلك
 الواحد وتابعة له ومن جهته يصل الامر الذاتي الالهي الي ذلك المظهر المستند
 الي الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة من حيث وجوده ومن حيث
 عبوديته فيقال له مثلا عبد القادر وعبد الجواد الي غير ذلك من الاسماء ومن
 لم يكن نسبته الي احد الاسماء اقوي من غيرها ولم ينجذب من الوسط الي
 احدي المراتب لمزيد مناسبة او حكم او تشق مع قبوله آثار جميعها والظهور
 بجميع احكامها دون تخصيص غير ما ينحصره الحق من حيث الوقت والحال
 والموطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقيده فهو عبد الجامع
 والمستوعب لما ذكرنا بالفعل دون تقيده بالجمع والظهور والاظهار والتعري عنه
 وغير ذلك مع التمكن مما شاء متى شاء مع كونه مظهر للمرتبة والصورة بحقيقة
 العبودية والسيادة اللتين هما نسبتا مرتبتي الحق والخلق هو الانسان الكامل ومن
 اسماء القرية النسبة الي مرتبة عبد الله وكمال الجلاء هو كمال ظهور الحق بهذا
 العبد الذي هو الانسان المذكور وكمال الاستجلاء هو عبارة عن جمع الحق بين
 شهوده نفسه بنفسه في نفسه وحضرة وحدانية وبين شهوده نفسه فيما امتاز
 عنه فيسمى بسبب الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز كذلك وعبرة عن
 مشاهدة ذلك الغير ايضا نفسه بنفسه من كونه غيرا امتازا ومشاهدته من

امتاز عنه ايضا بعينه وعين من امتاز عنه ايضا فتميز الواحد عن ثناه بالفرقان
 النبي الذي حصل بينهما وظهر بينهما وانفرد كل واحد به وجمعيته ولما كانت
 اعيان الموجودات التي هي نسب العلم ومظاهر احكام الكثرة واحديتها
 مستتجة في غيب الحق وكانت من حيث التعدد النسبي مغائرة للاحادية التي هي
 اقرب التعوت نسبة الى اطلاق الحق وسعته وغيه كانت معقولة النسبة الجامعة
 لتعيناتها واحكامها المتعددة المختصة بها من حيث تساوى قبولها للظهور
 بالتعين واللاظهار بالنظر اليها مسماة بمرتبة الامكان والكثرة صفة لازمة
 لها لزوم الزوجية للاربعة كما مر فظهر التغايرين مرتبتها وبين مرتبة الوحدة انية
 من هذا الوجه فتعلقت المشية تميز مقام الوحدة انية عما لا يناسبها من الوجه
 المغائر وهو احد حكمي الوحدة التي هي منشأ الكثرة المذكورة فان المغائرة
 غير حاصلة من الوجه الآخر المختص بالحضرة العلية الذاتية الغيبية لعدم
 التعدد هناك ولهذا ما برحت الاشياء من حيث حقائقها في الغيب ولم
 تقارق الحضرة العلية من الوجه الذي لا يتعدد لنفسها ولا يتكثر وجودها
 وامتازت باعتبار آخر للمغائرة المذكورة فظهر بالايجاد كمال مرتبة
 الوحدة انية بانفصال ما قويت نسبة من الكثرة عنها وسري حكم الوحدة انية
 في كل نسبة من نسب الكثرة من الوجه الذي تكثرت به وظهر سلطان
 الاحدية علي الكثرة فلم كل متكثر انه من الوجه غير متكثر وكثير وان
 لكل موصوف بالكثرة احدية تخصه وظهر لمجموع اجزاء الكثرة احدية
 مساوية للاحادية المتنافي عنها التعدد فانصل الامر بعد بلوغ الكثرة الي
 غايتها بالاصل الذي منه انبعث الوحدة والكثرة وما تعين وظهر بهما فهو

الغيب الالهي مدن سائر التعينات ومنع جميع التعددات الواقة في
الحسن وفي العقول والاذهان فافهم ﴿ ثم نقول ﴾ فلما امتاز الاسم الظاهر
من الغيب المطلق حاملا صورة الكثرة المبرع عنها بالامكان وتميزت مرتبته
في العلم الذي هو منزل التدلي التكلمي القبي ومحل نفوذ الاقتدار انفصل
مع الاسم الظاهر سائر التوابع والالوازم المتضافة اليه فشهد الحق نفسه بنفسه
في مرتبة ظاهرية الاولى الممتازة من غيب باطنه وهويته فظهرت ذاته له
باسمائه الذاتية ونسبها الاصلية الظاهر تعينا بحكم المقام الاحدي الذاتي
والتعين الاول الذي هو الحد المذكور وذلك في حضرة احدية الجمع الذي
هو العلم اقول المراتب والاعتبارات العرفانية المحققة الغيب الهوية الاعتبار
المسقط لسائر الاعتبارات وهو الاطلاق الصرف عن القيد والاطلاق
وعن الحصر في امر من الامور الثبوتية والسلبية كالاسماء والصفات وكلما
يتصور ويعقل ويفرض باي وجه تصور او تعقل او فرض وليس لهذا المقام
لسان وغايته التبيين عليه هذا ومثله ثم اعتبار علمه نفسه بنفسه وكونه هو
لنفسه هو فحسب من غير تعقل تعلق او اعتبار حكم او تعين امر ثبوتي او سلبي
كان ما كان مما يعقله غيره بوجه من الوجوه ما عدا هذا الاعتبار الواحد المنفي
حكمه عن سواء ومستند الغني والكمال الوجودي الذاتي والوحدة الحقيقة
الصرفة وقوله كان الله ولا شيء معه ونحو ذلك من الامر الذي يضاف
اليه هذا الاعتبار الثاني ويلي مرتبة شهوده سبحانه نفسه بنفسه في مرتبة
ظاهرية الاولى باسمائه الاصلية وذلك اول مراتب الظهور بالنسبة الي
الغيب الذاتي المطلق وقد اشرت اليه وجميع ما مر ذكره من التعينات الي

هناهي تعيينات الظاهر بنفسه لنفسه علي النحو المشار اليه قبل ان يظهر للغير
عين او يبدو لمرتبة حكم فافهم واستخلص المقصود من الكلام غير متقيد
بالالفاظ كل التقيد فالتماضي ما يكون واضع في مثل هذا المقام
والافصح عن كنهه علي ما هو عليه فن خرق له حجابها استشرف من هذا
الباب علي الحبب الحجاب والله المرشد ﴿ ثم نقول ﴾ ونلي ما ذكرنا مرتبة شهود
الظاهر نفسه في مرتبة سوا من غير ان يدرك ذلك الغير نفسه وما ظهر من الامر به
اوله لقرب نسبته وعهده من امتاز عنه ولفظة حكم الغيب المطلق والتجلي
الوحداني المذكور عليه وهذا صفة للمعين في جلال جمال الحق وحالمهم ثم
ظهر حكم تعلق الارادة بنسبتي التفصيل والتدبير لايجاد عالم التدوين
والتسطير وابرز الكلمات الالهية التي هي مظاهر نوره وملابس نسب علمه
ومراتبي اسمائه ومعيناتها في رق مسطوره فكان ثمة هذا التعلق الارادي
شهود الظاهر نفسه في مرتبة الغير الممتاز عنه في الشهادة الاولى ليظهر
حكم الغيب بظهوره في كل نسبة ظهر تعيينها في مرتبة الظهور بحسب تعيينها
الثبوتي في العلم وبحسب التوجه الارادي نحو تلك النسبة وليشده
ايضاً كما قدمنا ما امتاز به عنه في مرتبة الشهادة وتعين له نسبة
ظاهرة سمي بها خلقا وسوي فيدرك بهذا التجلي عينه ومن امتاز عنه
وما امتاز به عن غيره وهنا سر عزيز وضابط شريف انه عليه ثم اذكر
من سر الترتيب الایجادی ما يستدعي هذا الباب وذكره من كونه
مبدأ التفسير البسمة ﴿ فنقول ﴾ كل موجود او امر يكون جامعاً
لصفات شتي او نسب متعددة فان وصول حكمه واثره الي كل قابل

في كل شأن أو آن وشان ايضاً انما يتعين بحسب اولية الامر الباعث
 له علي هذا الحكم والثاثير وبحسب الصفة الغالبة الحكم عليه بالنسبة
 الى باقي صفاته حال التحكم والثاثير في القابل وبحسب حال القابل
 واستعداده ولا يخلو كل توجه صادر من كل متوجه اليه من ان يتعين
 بحسب احد هذه الامور الثلاثة ويبقى حكم الامر من الاخرين واحكام
 باقي النسب والصفات التي للقابل تابعة لغاية احدي هذه الاصول
 وكذلك صورة ثمره ذلك التوجه تكون تابعة لحكم الاغلبية المذكورة
 وظاهرة هي بحسبها وان انجمن فيها حكم باقي النسب والصفات ولكن
 يكون حكمها خافياً بالنسبة الي حكم ذلك الامر الواحد الغالب وتبعاله
 ولا يثر توجه متوجه الي متوجه اليه قط الا اذا كان متعلق التوجه او امر
 واحد او متهما تعلق بامر من فصاعدا فانه لا يثر ولا ينفذ له حكم اصلا
 سبيه ان الاثر من كل موثر فيه لا يصح الا بالاحدية والنتيجة تتبع الاصل
 ويانه ان مبدأ التوجه الآلي للايجاد صدر من ينبوع الوحدة باحادية
 الجمع وتلق بكمال الجلاء والاستجلاء المعبر عن حكمه تارة بالعبادة
 وتارة بالمعرفة وهو قوله تعالي وما خلقت الجن والانس الاية بالتفسيرين
 والظاهر بهذا التوجه من غيب الحق هو الوجود المنبسط علي الاعيان
 لا غير ولما كان العالم بما فيه ظلا لحضرة الحق ومظهر العلم سري الحكم
 واطرد في كل ما هو تابع للعلم وفرع عليه فاعلم ذلك واذا تقرر هذا
 فلنعد الي ما كنا فيه من بيان سر بدأ الامر لنستوفيه ﴿ فنقول ﴾
 فانسحب حكم التوجه الآلي الاحدي للايجاد عالم التدوين والتسطير

علي الاعيان الثابتة بعد ظهور الارواح المهمة التي مرحدبها منصفا
 بحكم كل ما حواه القيب مما تعين به وامتاز عنه من وجه فكان توجهها
 جميعا وحاداني الصفة فاما جمعيتها فلما حواه القيب مما احاط به العلم وتعلق
 بابراره واما احديته فلان الارادة وحدانية ومتعلقها من كل مرید
 في الحال الواحد لا يكون الامرا واحدا والمرید الحق سبحانه فواحد فارادته
 واحدة لا محالة ومتعلقها لا يكون في كل شان الامرا واحدا هو غاية ذلك التوجه
 الارادي وتتيحه ومنزل التوجه الالهي ومحل نفوذ اقتداره ليس الامرا واحدا
 وانه لما وقد مرحدبته فانج التوجه الالهي المذكور كما قلنا في مقام عالم
 التدوين والتسطير نتيجة وجودية متوحدة حاملة كثرة غيبية نسبية فساها
 الحق قلما وعقلا فمقلا من حيث الوجه الذي يلي ربه ويقبل به ما يهبه
 ويمده ومن حيث انه اول موجود متعين عقل نفسه ومن تميز عنه وما تميز
 به عن غيره بخلاف من تقدمه بالمرتبة وهم المهيمنون وقنا من حيث
 الرجة الذي يلي الكون فيوثر ويمدو من حيث انه حامل للكثرة الغيبية
 الاجالية المودعة في ذاته ليفصلها فيما يظهر منه بتوسط مرتبة وبدونها
 فلما كان هو ثمة التوجه المقدم ذكره ظهر مشتملا على خاصيتي الجمع
 والاحدية كما نبيت عليها وظهر به سر التريع من حيث التنية الظاهرة
 في وجوده التالية للمقام الاحدي المذكور من حيث التنية المعقولة
 في التوجه المنبه عليه المنتج له لكن لما كان الواحد من هذه الاربعة
 هو السر الذاتي اجمعي وهو ساري الحكم في كل تني من المراتب
 والموجودات فلا يتعين له نسبة ولا مرتبة مخصوصة كان الامر في التحقق

مثلا وذلك سر القرديّة الاولى المشار اليه من قبل فلما انتهى حكم الارادة بنفوذ حكمها من هذا الوجه وظهر القلم الذي كان منعلقها تعينت نسبة اخري بتوجه ثان من حيث التعين لا من حيث الحق فان امره واحد فظهر وتعين من الغيب تجلي ذو حكيمين احدهما الحكم الناقى الاحدي الجمعي والاخر من حيث انصباغ عين ذلك الحكم بما مر عليه وامتاز عنه وهو القلم فتعين بحكم الثلاث المذكور في المرتبة التالية لمرتبة القلم وجود اللوح المحفوظ حاملا سر التريع لانه انضاف الي حكم الثلاث المشار اليه حكم المرتبة الموحية فحصل تريع تابع للتثليث فتعينت المرتبة الجامعة لمراتب الصور والاشكال اعني الثلاث والتريع وظهر في اللوح تفصيل الكثرة التي حواها العا فكلت مظهرية للاسم المفصل كما كلت بالقلم المذكور شأنه مظهرية الاسم المدبر من حيث اشتماله علي خاصيتي الجمع والاحدية المنب عليها ثم تعينت مرتبة الطيعية باعتبار ظهورها من حيث حكمها في الاجسام والطيعية هنا ظاهرة الاسماء الاول الاصلية التي سبق التنبيه عليها ثم تعينت مرتبة الهيولى المنبهة علي الامكان الذي هو مرتبة العالم وبه وبالجسم الكل الذي تعينت به مرتبة بعد هذه المرتبة الهيولى لانية ظهر سر التركيب المنوي المتوهم الحصول من ارتباط المكثات بالحق وارتباط من حيث الوهية بها فانهم ثم ظهر العرش الذي هو مظهر الوجود المطلق الفايض ونظير القلم وصورة الاسم المحيط ثم الكرسي الذي هو مظهر الموجودات المتعينة من حيث ماهي متعينة ونظيرا للوح المحفوظ فالثنية الاولى الباء التي هي

اول مراتب العندية وللثلاث الحامل للكثرة المذكورة السين
وللتربيع الجامع بين اجمال الكثرة وتفصيلها الميم ولل اسم الله من حيث جمعته
النفس الذي ظهرت به ومنه الموجودات ولا ينعين له في عالم الصور
مرتبة ظاهرة ثم بلى ما ذكرنا مرتبة الاسم الرحمن المستوي علي العرش
ثم الاسم الرحيم المستوي علي الكرسي كما سمينيه انشاء الله تعالى
﴿ تفصيل المجمل ﴾ قوله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشرح بلسان المرتبة الذوقية المعربة بآثارها عن كتبها * اعلم * ان
التعين الاول الاسمي الاحدي الذي سبقت الاشارة هو اول ممتاز
من الغيب الالهي المطلق وهو مفتاح حضرة الاسماء والحد المذكور
وتفكيره من عالم الحروف في النفس الانساني العزمة والالف هو مظهر
صورة العا الذي هو النفس الرحمانى الواحداني التمت الذي به وفيه بدت
وتعينت صور سائر الموجودات التي هي الحروف والكلمات الالهية
والاسماء واسماء الاسماء كما تعين الحروف والكلمات الانسانية بنفس الانسان
فلا يظهر لشي من الحروف عين الالف الذي هو مظهر الواحد كما
مر ولا يظهر للالف علي سبيل الاستقلال التام عين في مرتبة الكلام لان
مقامه الوحدة والواحد في مرتبة وحدته التي لا يظهر فيها لغيره عين
لا يدركه سواء اذلوا دركه الغير لما صح كونه واحدا فان نسبة معقولة ادراك
غيره له امر زائد علي حقيقته ولا يمكن ان يتصل به ايضا حكم من خارج
لانه ليس ثمة ما يخرج عنه فلم يدرك الا بنفسه وبما ظهر منه وامتاز عنه

لعدم مفائنه اياه من اكثر الوجوه ولما كان مبدأ انبعاث النفس الانساني الذي انشقت فيه صور الحروف هو باطن القلب وله النيب الاضافي نظير النيب المطلق الذي له النفس الرحاني وهو مستند الاحدية والتعين الاول المشار اليه وكان الشفتان اخر مراتب النفس الانساني والكلام ولما الشهادة والثنية الظاهرة في مقابلة الثنية الاولى المتعينة من الوحدة وبها وكان الواحد من شأنه ان لا يتعين في مرتبة من المراتب بنفسه بل يعين ولا يتعين والالف كما ينما مظهره وكان اقرب الحروف نسبة الى الالف هو الباء كما اقرب المراتب نسبة الى الوحدة هي الثنية الاولى المذكورة لمجاورة آخر نقطة الدائرة اولها ولما علمت من حال الكثرة التي هي مقابلة الوحدة من انها تنتهي عند التحليل الى الوحدة التي انتشأت منها واحكام الوجود والحقائق والمراتب والموجودات دورية والحركات المعقولة والمحسوسة من الامور الكلية والتالية لها ايضا دورية وهذا من الين عند الالباء المستبصرين فظهر لما قلنا وكما ينما حرف الباء في المرتبة الثانية من الالف وقد اسلفنا ان كل ظاهر متعين فانه اسم دال على اصله الذي تعين منه وظهر به فالحروف والكلمات اللفظية والرقمية هي اسماء الاسماء لدالتها على حقائق الاسماء الغيبية فكان الدال على الحق من حيث التعين الاول الاسم الاحدي الجمعي الذي هو مفتاح الاسماء والسميات وفي عالم الحروف الهمزة والالف من وجه والباء من وجه فنفس التعين له الهمزة والمتعين بذلك التعين الالف فالهمزة برزخ بين ماتعين من الحروف وبين النفس من حيث هو عينه واطلاقه والنفس ايضا من حيث تعينه في مرتبة الالف بالهمزة التي

هي نفس التعين برزخ بين ماتعين منه من الحروف كالباء وغيره وبين
نفسه من حيث اطلاقه وعدم تعيينه وهكذا الاسم المتميز من غيب الذات الذي
هو مفتاح الاسماء برزخ بين الاسماء وبين الذات من حيث اطلاقه
الغيبى وعدم تعيينها في هذه المرتبة الاولى الاسماوية المذكورة وقد سبق
التبيين عليه في شرح الحد ﴿ ثم نقول ﴾ فالهمزة والالف كل منها
ظاهر من وجه وخفي من وجه كسائر البرازخ وهكذا الاسم الذي
له التعين الاول المنعوت بالوحدة وقد ذكر غير مرة فن خفاء همزة
عدم ظهورها في الحروف الرقمية مثل اصلها الذي هو نفس التعين والحد
المذكور فانه لا يظهر الا في متعين وبه ومن ظهورها تمكن النطق بها و
وجد ان اثرها وحكم الالف بخلافها فان صورتها تظهر في الرقم
ولا يتعين في اللفظ النفسي لانه عبارة عن امتداد النفس دون تعيينه بمقطع
خاص في مخرج من مخارج الحروف فجميع همزة والالف حرف
واحد وفي هذا المقام يكون التعين جزءا من المتعين وهكذا حال
الوحدة والتميز التابعين للاسم الذي هو مفتاح الاسماء وكما ان اول
موجود صدر من الحق بالتجلى المتعين من الغيب المطلق المتوجه لايجاد
عالم التدوين والتسطير هو القلم كذلك اول الحروف الموجودة من
النفس الانساني من حيث تعيينه بالهمزة في مرتبة احدية الذي الالف
مظهره هو حرف الباء فالهمزة اقرب المراتب نسبة الى الاطلاق الباطني
النفسي واولها والباء اقرب الموجودات نسبة اليه وهو آخر مراتب
الغيب واول مراتب الشهادة التامة ثم ظهر السين بعد الباء في الوسط

بين الظاهر والباطن منصفا بحكم التثليث الاول المذكور ولكن في مرتبة الكثرة لان مراتب التجريد التي لها بسائط الاعداد قدمت بالمراتب السابقة كما قد عرفت ذلك ان تأملت ما اسلفنا فكان للسين من الاعداد الستون الذي له درجة التمامية في مراتب العشرات اذ بالكثرة الظاهرة تم الامر وخفي الالف الذي هو مظهر الواحد بين الباء والسين تعريفا بسر المعينة وسريان حكم الجمع بالاحدية وكذلك خفي في وسط الاسم الله والاسم الرحمن الذين هما الاصلان لباقي الاسماء وقد عرفتكم بسر الوسط فافهم وخفي ايضا في باعتبار آخري المراتب الثلاث المقابلة لهذه الثلاثة المذكورة المختصة بالعبودية التامة وهي المقابلة للرؤية التامة وهي الباء الساكنة في السين والميم والجيم نعلم سريان تجلي الحق في كل حقيقة ومرتبة سريان الواحد في المراتب العددية المظهر للاعداد مع عدم ظهور عينه من حيث هو وبحسبه كما مرو ليحصل الجمع بين السريان المذكورين الاطلاق والتزده عن التقيد بالاحكام والنسب والتعلقات ولا يعرف ما اومأت اليه الا من عرف سر تحكم الحق واجابته ﴿ ثم نقول ﴾ فالالف كما علمت للسريان الذاتي والباء اول مراتب التعدد والظهور الكوني الناتج من المقام الجمعي الاحدي والهمزة التي هي نظير نفس التعين دون اضافته الي من تعين به لها فتح باب الابداد لان الحق من حيث ذاته لا يقتضي امرا علي التعين من ايجاد او غيره فالتعلق والاقتضاء ونحوها انما هو من حيث اعتبار نسبة الالوهية المرتبطة بالمالوه والتي يرتبط بها المالوه ومن جهتها

تضاف النسب والاسماء والاعتبارات الى الحق ولما لم يكن الایجاد امرا زائدا
 علي تعيين الوجود الواحد وتعدده في مراتب الایان الممكنة وبحسبها مع
 عدم تعينه وتعدده في نفسه من حيث هو لذلك قلنا ان الهزمة مظهر سر
 الایجاد فهي تختص بالقدرة التي هي آخر النسب والصفات الباطنة المتعلقة
 باظهار ما تعلق المشية باظهاره والميم الذي له التريع المذكور هو مقام الملك
 وتم حكم الفردية في هذه المرتبة ايضا فان لها في كل مرتبة مظهر او حكما
 بحسب تلك المرتبة فلذلك اكرّر ذكرها ليعلم حكمها في كل مرتبة ما هو
 وليعلم حكم المراتب وتأثيرها فيما يمر عليها ويظهر فيها من الامور فلما ظهر
 بعد الباء بسر الالف الغيبي الساري في كل كلمة من كلمات البسملة حرف
 السين وظهرت به صورة الكثرة رجوع التجلي والامر بعد نفوذه وظهور
 حكمه في مرتبة الكثرة وابرز اعيان نسبها يطلب الرجوع الى الاصل الذي
 هو مقام الاحدية المشار اليه من قبل فلم يمكن للسين الاتصال المطلوب لانه
 جزء من اجزاء ثوب الاسم الذي به يدوم ظهور كل ظاهر والرجوع الي
 الاحدية ينافي ذلك وحكم القبومية لا يقتضيه وايضا فالالف الذي هو مظهر
 الواحد ظهر في مقام الاولية لتعيين مظهر الاسم الله الجامع وليس قبل الالف
 ما يتصل به كون لانه المجاور للغيب كما قد علمت ولم يمكن للسين ان يسكن فان
 الارادة الاصلية بالتجلي الساري الواحد في المعقول بين الباء وبينه تحكم
 عليه بالحركة لنفوذ الامر فدار في نفسه دورة ثامة بسر التجلي المذكور فظهر
 عين الميم مشتملا على ما تضمنته الدائرة الغيبية التي هي فلكه من المراتب البسيطة
 في المقام العددي ولكن بحسب مرتبة التي هي الكثرة المتوسطة فصار

ذا وجهين وحكيين مثل اصله المقدم ذكره فمن حيث سريان حكم الارادة
وانعام الدورة ظهر بجميع الاعداد البسيطة وهي التسعة فان الميم في
الصورة الظاهرة ميان لكل ميم اربعون والياء المتوسطة عشرة فصارت
الجملة تسعين والتسعون هي التسعة بعينها لكن في مراتب العشرات وكذلك
حكم الميم مع السين والسين مع الباء باعتبار السابق والتشنية التي ذكرتها
في حكم القلم والروح ثم نرجع الي الميم ﴿ ونقول ﴾ فظهرت الباء التي
لها العشرة بين صورتي الميم لان الوسط مقام الجمع الذي منه نشاء
الاحكام وسكونها اشارة الي الحفاء الذي هو شرط في التأثير فان
الاثر فيما ظهر راجع الي المراتب الغيبية فكل اثر يشهد من كل ظاهر
فانما ذلك بامر باطن فيه او منه وهكذا خفي حكم الارادة في المراتب
المتقدمة عليها ثم ظهر بظهور متعلقها الذي هو المراد وقد اشرت الي
ذلك من قبل ولهذا الاخرية والجمع اختص الميم بالانسان كما اخبر
به سيدنا وشيخنا رضي الله عنه فعلي هذا كان احتواء الميم علي التسعة
من وجه والتسعين من وجه اشارة الي استيفائه احكام اسماء الاحصاء
وحكمه في هذه الاحاطة والدور المذكور واختصاصها بالانسان الذي
هو آخر الموجودات ظهورا من حيث صورته نظير التجلي الحبي الاول
الذي دار في الغيب على نفسه الدورة الغيبية المذكورة حتي كان
مفتاح سائر البواعث الحية المستجبة في حقايق الممكنات ومفتاح
الحركات الدورية العشقية المنبه عليها عند الكلام علي سر بدأ اليجاد
فن احكام الباء الدلالة علي التشنية الاولى المنبهة علي الجمع واولية المرتبة

الكونية التالية للاحادية الالهية وعلى الالف الغيبي المختص بالاحادية
 المعقول بينه وبين السين ومن احكام السين الدلالة على ما دل عليه حرف
 الباء وعلى النسب التي تستند اليها الارواح المعنوية قبل الباء كالاسماء الباطنة
 الاصلية وغيرها مما سبق التنبيه عليه في سر بدء الامر وانفصال الشطر الغيبي
 ونظير ذلك في النفس الانسانية مخارج الحروف التي بين الهمزة التي لها التعين
 الاول وبين الباء الذي هو آخر الغيب واول الشهادة ومن احكام الميم الدلالة
 على سر حضرة الجمع الذي ظهرت صورته من بعد ظهور المدلول بعد الدليل
 وهو الاسم الله لاختصاص الميم بالانسان الذي هو اتم دليل على الحق
 واشده فظهر الاسم الله بالعين والامين وها فالالف الواحد لنسبة
 الاسم الباطن وهي الظاهرة في النطق لافي الخط كظهور الاسم الباطن
 بآثره لآبئيه والالف الاخر الظاهر للاسم الظاهر الاول واحد
 اللامين لنسبة ارتباط الحق بالعالم من كونه ظاهرا بمقتضى العالم والاخري
 لنسبة ارتباط العالم بالحق من حيث ظهور العالم بعضه للبعض في غيب
 الحق والحق المظهر والمرآة كما قد اشارت اليه في سر العلم والوجود
 والتقدم والتأخر عند الكلام على مراتب التمييز والهاء للهوية الغيبية
 الجامعة بين الاول والاخر والباطن والظاهر فاستحضر من الاسرار
 الخمسة وتذكر الحضرات الخمس والاسماء الاصلية الاربعة والسرا الجامعة
 بينها وكذلك النكاحات الخمس والحكم الخماسي الظاهر في الحروف
 والنقط والاعراب وانظر جمعية الاسم الله لسائرهما ثم انظر الى سر الهاء
 الذي له جمع الجمع من حيث الامر ومن حيث المرتبة وكيف اختص من الاعداد

بالخمسة وتدبر ايضا التثليث والتربيع المذكورين وسريان حكمها وتامل كيف
كان كل كلمة من كلمات البسملة جامعا لهما من وجه محلا لحكمها والاسم
الله اذا جمعت حروفه الظاهرة والباطنة كانت ستة علي راي شيخنا
رضي الله عنه الالف واللامان والالف الظاهرة في النطق لاني الخط
والهاء والواو والظاهرة باشباع الضمة واذا اضفت الى هذه الستة
الحقيقة التي تدل عليها هذا الاسم اعني الالوهية التي هي عبارة عن
نسبة تعلق الحق من حيث ذاته باسماء المتعلقة بالكون كانت سبعة فافهم
وانظر سريان حكم الحقائق التي نهت علي سرها وهكذا الاسم الكلي
الرحمن التالي لهذا الاسم الجامع والمشارك له في الجمع والحكم والاحاطة
كما اخبرنا سبحانه وكما نهت عليه في هذا الكتاب وفي مفتاح غيب
الجمع فان حروفه ستة والسابع هو الالف الغيبي المقول بين الميم والنون
الذي هو مظهر احدية الجمع فتذكروا لما كانت كلمة بسم من حيث الظاهر
لم تجمع هذا السر السباعي الذي هو التثليث والتربيع ثم ذلك بالاضمار
الذي به صح بسم ان يكون كلمة فتقديره بدأت او بدأت مع لفظة بسم تجمع
التثليث والتربيع المنبه عليها وهكذا ينبغي لك ان تستحضر سر الغيب
الذاتي من حيث الاطلاق الرافع للاعتبارات ومن حيث التقيد باعتبار
واحد ثم سريان ذلك في المقدمتين الموجبتين انقسام الغيب بشطرين
ثم نسبتي الرحمة والغضب اللتين نهت عليها ونسبة الوحدة
الصرفة باعتبار كونها وحدة فقط ونسبتها من حيث امتداد الكثرة
اليها وحكم الباء المستندة الي هذه الثنية والسين المنبه علي الكثرة

التالية وكالروح مع القلم والكرسي الذي هو محل التقسيم الظاهر في عالم الصور بالنسبة الى العرش الواحداني الصفة والكلمة والامر والاحاطة والعموم لاسم الرحمن المستوي عليه وسر الاسم المدبر المختص بالقلم وكذلك سر الاسم المفصل المختص بالروح وظهور تخصيصه وتمييزه بالاسم الرحيم في الكرسي الكريم وانظر عموم حكم الحق واحاطته وجميعته من حيث ذاته ومن حيث اسمائه الكلية ثم اندراج الجميع جملة في الاسم الله وتفصيلا في الاسمين الرحمن والرحيم ثم اندراج الجميع في هاء الاسم الله الذي هو مظهر الغيب الذاتي وانظر حكم الحضرات الخمس مع النسبتين الاولين المنبئ عليهما اللتين بهما ظهر السر السباعي وتم وانظر حكم المرتبة اولى كيف سري فيما تحتها من المراتب من غير انغرام ولا اختلال تعرف بعض الامر مما تسمع وتستروح صحته لثلاث تظن انه اعتبار او تاويل او كلام نفع عن حدس وتخمين بل ذلك تبييه عزيز علي اسرار الالهية غامضة وترتيب شريف رتبة رب لطيف عليم خير ﴿ ثم اقول ﴾ ولست اسلك هذا المسلك في تفسير هذه السورة وانما ذكرت هذا القدر تعريفا بما اودع الحق كتابه العزيز وسيا هذه السورة التي هي انموذج ونسخة لكتابه الكريم بل لسائر كتبه من الاسرار الغريبة والعلوم العجيبة ليعلم انه رتب حروفه وكمالاته ترتيب مدبر خبير فنافيه حرف بين حرفين او متقدما او متاخرا الا وهو موضوع بقصد خاص وعلم كامل وحكمة بالغة لانه يهدي العقول الى سرها ومن لا يكشف له هذا الطور لم يعرف سر بطون

القرآن التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله للقرآن ظهر
 وبطن الي سبعة ابطن وفي رواية الي سبعين بطنا ولاسر قوله اعطي
 كل شئ خلقه ولاسر قوله يدبر الامر ولاسر قوله صلى الله عليه وسلم
 خصصت بست وتعيينه في جملتها الفاتحة وخواتم البقرة الدالة علي
 كمال ذوقه وجمعيته ولاسر قوله تعالي تنزيل من حكيم حميد ولاسر
 قول علي رضي الله عنه لو اذن لي في تفسير الفاتحة لملت منها سبعين
 وقرا ولاسر قول الحسن رضي الله عنه انزل الله مائة كتاب واربعة
 كتب فاودع المائة في الاربعة وهي التورة والانجيل والزبور
 والفرقان واودع الجميع في القرآن واودع جميع ما في القرآن في المفصل
 واودع ما في المفصل في الفاتحة وقد نبتهك الآن علي اندراج
 الجميع في هذه الاسماء الثلاثة ثم اندراج الاسمين وما تحت
 حيطتهما في الاسم الله ثم اندراج كل شئ في حرف الميم من الاسم الله
 ولولا ان هم الخلق وعقولهم تضعف وتعجز عن الترفي الي ذروة هذا الذوق
 وخرق حجبهم والتنزه في رياض نتائجهم وكالاته وطباعهم نجه لبعد المناسبة
 لاظهرت مع عجزهم وضعفي من اسراره ما يهر العقول والاذهان
 والبصائر والافكار ولكن ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك
 فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم وقد حصل بحمد الله بهذا القدر
 تنبيه لكل تنبيه وموافقة لشيخنا الامام الاكل رضي الله عنه حيث قرن
 الكلام علي سر البداية للكلام علي سر ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
 واستفتح بهذا للسان ثم بين بعد ذلك ما قدر الله له بيانه ولعمري الله

لم اقصد ذلك بل وقع هذا الكلام والموافقة والترتيب دون تعمل
وانما تبهت له فيما بعد فشكرت الله سبحانه على ذلك وسببه اني ما قصدت
لنقل كلام احد في هذا الكتاب لا الشيخ رضي الله عنه ولا غيره الا
كلمات يسيرة اخطرها الحق بالبال دون قصد وتعمل في جملة ماورد
من نفحات جوده وقد كان يقع ذلك لشيخنا رضي الله عنه ويقع لكثير
من اهل الاذواق فيظن من لا يعرف ان ذلك نقل عن قصد وتعمل
بمطالعة واستكشاف وجمع وليس كذلك وفي الاذواق النبوية من ذلك
كثير ولهذه الشبهة قالوا اساطير الاولين اكتبها ففى تملي عليه بكرة
واصيلا فافهم والله ولي الفضل والاحسان والارشاد ﴿ واذ قد
ذكرنا ﴾ في شرح كلمة بسم والاسم الله وحروفها ما قدر الحق ذكره
مع تنبيهات جملة تتعلق بالاسمين الرحمن الرحيم فلنذكر في تفسيرهما
من حيث ما يخصهما ما يليه الحق على القلب ويمجى به القلم ﴿ فنقول ﴾
فلما انضاف الى المراتب المتقدمة اعني التريع التابع للتثليث الاسرار
الحسة التي تضمنها ظاهر الاسم الله تمت الاثنا عشرية المستوفية لمراتب
الاسماء الكلية والتالية لها في الحكم والمرتبة وقد اشرت الى بعض احكامها
عند الكلام على سر الاعراب والنقط وتمت بها المراتب الالهية ايضا
التي هي الاحاد المنتهية في التسعة ثم العشرات ثم المئون ثم الالوف فلما
تعينت مراتب الاسماء في الحضرة الجامعة لها باحكامها ونوجعت
لاظهار مظاهرها وما به يتم كمالها ويدوم اعقب ذلك ظهور صورة الوجود
بالرحمن المضاف اليها الوجود الشامل العام كما سبق التبيين عليه وجاء

بصفة المبالغة لعدم توقف شموله علي شرط علي وسعي تملي او نحوها
 بخلاف غيره من الاسماء وظهر مثاله ومظهره ومستواه الذي هو العرش
 المحيط واول الصور الظاهرة مناسبة للمستوي عليه في الشمول والاحاطة
 وعدم التميز تبيناً علي ان مظهر الاسم الرحمن مع كونه صورة مجسدة مركبة
 من جوهر وعرض او هيولي وصورة علي اختلاف المذهبين ليس له مكان
 فلان يكون المستوي الذي جعله مكانا لما احاط به غنيا عن المكان
 واجل من ان يحصره مكان بطريق الاولى فحصل الاستواء علي المقام
 الوجودي بالرحمة التي هي الوجود وعلي مظهره الذي هو العرش بالاسم
 الرحمن فلم يظهر فيه تقسيم ولا تخصيص ولا اختلاف ثم ميزت القبضتان
 الظاهرتان بحكم النسبتين المعبر عنهما بالرحمة والغضب المنبئ عليهما من
 قبل ما انسحب عليه حكم الرحمة بحسب سرعة اجابة بعض الحقائق
 الكونية للداء الآتي الحامل للامر التكويني وقبول ذلك التجلي علي
 وجه لا يضاف اليه ما يشين جماله وبحسب ثبوت بعض الحقائق ايضا
 عن هذه الاجابة علي هذا الوجه المذكور والبأسا ذلك التجلي بسوء قبولها
 له احكاما وصفات لا يرتضيها جماله وان وسعها كما له الي سعيد معني به
 والي شقي غير معني به في اي مرتبة كانت غاية فظهر سر هذا التفصيل
 العلمي الغيبي المذكور في مقام الكرسي المختص بالاسم الرحيم فانقسم الحكم
 الي امر مؤد ومفوض بالمثل له والعامل به الي الانتظام في سلك السعداء
 اهل النعم الدائم والراحة الخالصة في ذلك المقام بعينه فانه مقام اهل
 اليمين ومظهر الاسم الرحيم والي نهى وتحذير عن الوقوع فيما يودي الي

الانخراط في سلك الاشقياء اهل المكروه الذي لا يظهر للاسم الرحيم فيه
 اثر غير نفس التخصيص في الحال لعلبة حكم القبضة الاخرى وتمت مراتب
 التثليث في المراتب التابعة للفردية الاولى فالاسم الله من حيث اوليته
 لمربة الالهية التي يستداليا الما لوه ويمختص بها القسم الاول من الفاتحة
 وللرحمن الوجود العام المشترك ووسط الفاتحة والرحيم التخصيص المذكور
 وآخر الفاتحة للاجابة الالهية والتخصيص المتضمن فيه بقوله هو
 لعبدي ولعبدي ماسال فالرحيم كما يتالاهل اليمين والجمال والرحمن
 الجامع بين اللطف والقهر لاهل القبضة الاخرى والجلال واهل الاسم
 الله من حيث الجمعية لم البرزخ الجامع بين القبضتين ومقام القرية والسبق
 والوجه والكمال فتدبر ما يقرع سمك ويستجليه فهمك فهذه نبييات
 آلهية يستفاد منها اسرار جلية من جملتها معرفة سريان احكام المراتب
 الكلية فيما تحت محيطها من المراتب والمظاهر فيتحقق الارتباط بين جميعها
 فيصير ذلك سلا في الالباء ذوي العمم العالية والمدارك النورية الحارقة
 الي ما فوق ذلك بتوفيق الله وعنايته والله ولي الارشاد والهداية ﴿ ولتختتم ﴾
 الان الكلام علي البسملة بالاشارة النبوية المستندة الى الحضرة الالهية
 وهي قول الحق عند افتتاح عبده المتاجاة بيسم الله الرحمن الرحيم في الجواب
 ذكرني عبدي ﴿ فنقول ﴾ الذكرا ما ان يقترن معه علم به وبالمذكور
 او باحدهما او لا يقترن فان اقترن فهو مظهر للحضور وسبب له والحضور
 حقيقة متعلقها استجلاء المعلوم وله خمس مراتب احدها الحضور مع الشيء
 من حيث عينه فحسب اومن حيث وجوده اومن حيث روحانيته اومن

حيث صورته او من حيث مرتبته الجامعة بين الاحكام الاربعة المذكورة
واما الحضور مع الحق فاما ان يكون من حيث ذاته او من حيث اسمائه
والذي من حيث اسمائه فاما ان يكون متعلقه اسما من اسماء الافعال او من
اسماء الصفات فالمتخص بالافعال يمين بالفعل وينقسم بحسب انواعه
والذي من حيث الصفات فاما ان يكون متعلقه امر اسليا او ثبوتيا والذي
متعلقه الذات فاما ان يكون مرجعه الي امر تقرر في الذهن من حيث
الاعتقاد السمي او البرهان النظري او الاخبار الايماني النبوي او المشاهدة
الذوقية او امر متركبا من المجموع او من بعضها مع بعض وكل ذلك
لا بد وان يكون بحسب احدي الاحكام الخمسة بالنسبة الي صاحب
الحضور او بحسب جميعها فاتم مراتب الحضور مع الحق ان يحضر معه لا باعتبار
معين من حيث تعلق خاص او باعتبار حكم وجودي او نسبي او اسمائي بسلب
او اثبات بصورة جمع او فرق او تقيد بشي من ذلك او كله بشرط الحصر
وما ليس كذلك فهو اما حضور نسبي من حيث مرتبة خاصة او اسم معين
ان كان صاحبه من اهل الصراط المستقيم والا فهو حضور مع السوي كيف
كان ثم نرجع الى اتمام ما بدأناه ❀ فنقول ❀ واللم المقترن بالذكر اما ان
يتعدي الذكر ويتعلق بالمذكور ويوجه الحضور المنبه علي سره ويكون
تعلقه به تابعا للامور المذكورة في نتائج الاذكار من بعد وبحسب ما سبق
التنيه عليه ولا يمتدي فيكون متعلقه نفس الذكر ويكون الحضور حينئذ
معه فحسب او معه ومع المفهوم منه ان كان مما يدل علي معني زايد علي
نفس الذكر ودلالته علي المذكور فان اقترن مع ذلك حكم الخيال استحضر

ما كان صورة الذكريا لتشمخه في الذهن فعلا كان او حركة او كيفية
او صورة وجودية لفظا كان او غيره او امر متركبا من كك كله او بعضه وان
لم يقترن مع ذلك تخيل حاكم فهو اعني المسمي ذكرا عبارة عن نطق
بمحروف نظمت نظما خاصا تصليح لان يحمل او يقع له مذلول ما كان ما كان
واما نتائج الذاكر فانها تظهر بحسب اعتقاد الذاكر وعلمه وبحسب ما يتضمنه
الذكر من المعاني التي يدل عليها وبحسب الخاصة اللازمة للهيئة التركيبية
الحاصلة من اجتماع حروف الاسم الذي يتلفظ به الذاكر او يستخضره في
خياله او يتعقله وبحسب الصفة الغالبة على الذاكر حين الذكر وغلبة
احدي الاحكام الخمسة المذكورة او بحسب حكم جمعية الامور المستندة
الى الذاكر نفسه واستيلاء احدها او كل ذلك بحسب الموطن والنشأة
والوقت واولية الامر الباعث على التوجه وروحانية المحل والاسم الالهي
الذي له السلطنة اذ ذاك فافهم وتدبر وامعن التأمل فيما بين لك فانه
ان فك لك معاه شاهدت بمقلك النظري الالي ما يهولك امره
ويطيب لك خبره واثره والله ولي الاحسان الهادي الى الحق والى
صراط مستقيم ﴿ باب ما يتضمن ذكر القوائم الكليات المختصة بالكتاب
الكبير والكتاب الصغير وما بينهما من الكتب ﴾ ومن جملة ما يتضمن
التيه على مراتب الحقائق والفصول التي تضمنتها القائمة وبيان سر
ارتباط بعضها ببعض على سبيل الاجمال وهذا الباب سطر على نحو
ما ورد لفظا ومعني وان كان الكل من حيث المعني كذلك اي هو مقدس
عن العمل والفكر ولكن انفرد هذا بالجمع بين اللفظ والمعني وكثيرا ما

يقع هذا في هذا الكتاب وغيره فافهم ﴿ ثم اعلم ﴾ انه ما ثم امر
من الامور يفرض بين امرين او ينسب اليه بداية وغاية الاولا بد
ان يكون له فاتحة هي مرتبة اولية وخاتمة هي مرتبة آخرة وامر ثالث
يكون مرجع الحكمين اليه يجمعها ويتمين بها والفاتحة من جملة هذه
الامور المشار اليها وكذلك الانسان والعالم وما تفرع علي ما ذكرنا
وكان نبعاله واذا نقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان الحق سبحانه وتعالى فتح
خزانة غيب ذاته وهويته التي لا يعلمها سواه باسمه الجامع بين صفات
الجمع والفرقة والاطلاق والتقييد والاولية والاخيرة والظاهرة والباطنية
وخصه بان جعله مفتاح الاسماء والاعيان وهو الحمد الذي نبهنا عليه في سر
بدأ الامر وفتح باحدية هذا الاسم التعدد والاختلاف الظاهر في
كل امر من الاسماء وغيرها لدي البسط الاول والانتشار وفتح
باب الصفات بالحياة والجمع بالتفصيل والترجيح بالاختيار وفتح الاجمال
بالتفصيل والتعين بالتمييز والتخصيص بالاستدلال والتذكار وفتح باب
رحمته وسعته بالتبلي الوجودي العام والخصوص بالعموم والعموم
بالسعة والسعة بالعلم والايجاد بالقول والقول بالارادة والاقتدار وفتح
ابواب المدارك والادراك بالتلاقي والانطباع واقتران الانوار وفتح
ابواب الكمالات بالادراك المتعلق بالغايات والمحبة والخبرة والاشعار
وفتح ابواب التوجهات بالحركات الحية وانبعث الاحكام الشوقية
المتعلقة بنيل الاوطار وفتح باب الالفة برابط المناسبة وحكم الاتحاد
والابصار وفتح بآدم باب الخلافة الكبرى لتكميل مرتبتي الظهور والاضهار

وفتح به والحو باب التوالد والتناسل البشري وظهر بها سر تفصيل الذرية
 الكامن فيهما قبل الانتشار وفتح باب الافتراق بأشهاد المبانية وظهر
 حكم النفار وفتح باب الكرم بالغني وسدل الاستار وفتح باب الاكرام
 بالمعرفة وفتح الفتح بالاصطفاء والاصطفاء بالناية والناية بالمحبة والمحبة
 بالعلم والعلم بالشهود والاخبار وفتح باب الحيرة والعجز عن معرفته بالتردد والقصور
 عن تعقل الجمع بين الاضداد في العين الواحدة كالقيد والاطلاق
 والتزنيه والتشبيه والابدار والسرار وفتح ابواب السبل بالغايات
 وبالتعريف باحاطته لكل غاية وبقوله ﴿الا الي الله نصير الامور﴾ وبقوله
 ﴿اليه يرجع الامر كله﴾ ليعلم تمييزه بسنة جميع المراتب والنهايات والاقطار
 وفتح باب الاستقامة بمتعلقات المقاصد والاغراض التي هي غايات السبل
 بالنسبة الي السائرين والاسفار وعين منها ماشاء بشرائه رعاية لتقيد
 السالك وتنبها له علي تعيين مرتبه ومصطلحه ليعلم ان الحكم هو المتعين
 في اول الاسفار وفتح باب الحاذاة الكلية الاولى باعتبار الرحمة العامة
 الالهيانية الرحمانية التي وسعت كل شئ بمطلق حكم قابلية الممكنات
 المخلوقة وقيامها مقام المراتبي لظهور الوجود ومن جهة انها لما كانت
 شرطاً في ظهور آثار الاسماء وتعييناتها عوضت بالتجلي الوجودي الذي
 ظهر به لها عينها ونفذ حكم بعضها في بعض فكان ذلك ايضا مفتاح
 سر القضاء والاقدار وفتح باب الاحكام الالهية بالاحوال والموازن
 بالانحراف والاعتدال معني وصورة بحسب الآثار وفتح باب الاختصاص
 التقريبي والتحكيم العلي والتدبير العلي بالقلم الاعلي المقدس عن مواد امداد

الأكوان والاعيار وعين به حكم الاقبال ولوازمه المنتجة للقرب وكذلك
الادبار وفتح باب التفصيل الوجودي باللوح المحفوظ المحفوظ عن التبديل
والتحريف والتغيير عن ملاحظة الافكار وفتح باب الزمان بالآن والكيف
بالثان ونبه علي عموم حكمها اولي الايدي والابصار وفتح باب المظاهر الجمالية
التي هي مثل الحقائق العلية الغيبية مثل الاحاطة والرجوع الى البداية عند
حصول البقية لدي النهاية بانفلك الاحاطي الدوار وفتح باب صورة الاسم
الدهر بالحركة المرشدة اليومية وما يتبعها من الادوار وفتح باب الاوقات
بتقدير الحركات التي اودعها كل فلك وكوكب سيار وفتح باب الحركات
يباعثة الحبي المتعلق بكال الظهور والاعظهار وفتح باب التفصيل الشخصي
والتميز الامري بالكرمي الي محل الورد والاصدار ومنزل المقرين ومستقر
الابرار وفتح باب الامر بالبقاء والابقاء بالاعتدال ورفع احكام الكثرة
التركيبية بخلية حكم الجمع الاحدي ورعايته به حكم الاختلاف الثابت
بين الاضداد بمحفظ المقدار وفتح باب نشأ السموات العلي بانفلك الشمسي
وجعله ايضا مفتاح الليل والنهار وفتح باب العناصر بالاسم الحامل لعرشه
الكریم مقام الاستواء لا الاستقرار وفتح ابواب التراكيب العنصرية بالمولدات
والمولدات بالمعادن والاحجار وفتح باب امره بالدعوة والدعوة بمجمل
الوعد والترغيب والانذار وفتح باب الامثال بالسمع والسمع بالنداء
والنداء بالاعراض والحجة بالانكار وفتح باب النسيان بالغفلة والغفلة
بالقصور عن الاحاطة والجمع والذكر بالحضور والاستحضار وفتح باب سلطة
الربوبية بالربوب والطلب والعبودية بمشاهدة الفقر والعجز والانكسار وفتح

باب العبادة بشهود الانفعال تحت حكم الاسم المقتدر والقهار وفتح باب
 المناجاة بصحة المواجهة المعقولة وحسن التلقي الادبي والتسليم والابتدار
 وفتح باب الثناء بالتعريف لما تضمنه مقام الربوبية من اللطف والرحمة في
 حق المربوب مع ثبوت الملك والتمكن من فعل ما شاء كيف شاء على كل
 حال في كل دار وفتح باب الشكر بالاحسان وباب المزيد بالشكر واشهد
 نفوذ احكام قهره فيمن ابي من حيث حقيقة قبول احسانه ولطفه تحذيراً
 من ازدراء النعم وتذكرة لاهل الاعتبار وفتح باب السؤال بالحاجة
 والترجي وحسن الظن والانتظار وفتح باب التمجيد والتعظيم باشهاد ذل
 العبودية تحت عز الربوبية لترك الشطح والتعاطف والافتخار وفتح باب
 الاستعانة بالقبول والتفويض والاستظهار وفتح باب تميز القبضتين
 بتخصيص حكم الاجابة والاباية الظاهرة الحكم في السعداء والاشقياء
 الفجار وفتح باب المهدي واليان بما اظهر من آياته في الافاق وفي الانفس
 وابان حكمهما وحكمتها بحقيقتي الفهم والنطق وكلهما في ذوات لراجعة امره
 المصطفين الاختيار وفتح باب العجبة بالاعراب والايهام بالافصاح والرمز
 بالشرح والعقد بالحل والقيد بالاطلاق والاشغاف بالاونثار وفتح باب الامل
 بالامكان والاعتذار وفتح بالدعوى باب الاختبار وفتح باب الاحتراز
 بالامكان والشك بالفرض والطمانية بالمشاهدة والاستبصار وفتح باب
 الارث بصحة النسبة والنسب والمكاسب بالنشآت والاوقات
 والاعمار وفتح باب الركون الى الاسباب بالعوائد والتجربة وشبهة
 التكرار وفتح باب السلامة بالبقاء على الاصل وعدم التقيد

بالعوارض العواري والتبري من الدعوي واتباع الآثار وفتح باب الاجتراء
 بالحكم والامهال والاحتمال والجهل والاعتذار وفتح باب القهر والنقمة بالشرك
 والمنازعة والانتصار وفتح باظهار الامثال باب الدوام والاستمرار وفتح باب
 العصمة بالدراية والمساحمة بالاذعان والاعتراف والاعتذار وفتح كتابه
 العزيز بالنسبة الى جمعية اسمه المتكلم بام الكتاب وفاتحة جامعة العلوم
 والاذكار وفتح الفاتحة بذكر اسمائه الكلية التالية الاصلية الاولى المذكورة
 في الدرجات والآثار وفتح ذكر اسمائه بالباء التي لها المقدمة على الحروف التامة
 في اول النطق والابدار وفتح باب معرفة ذاته وحضرة جمعه واشهاده وتجليه
 الكلي المعلي علي سائر الاسماء والصفات بمن اظهره آخر الموجودات
 وقدره على صورته وحياء بسره وسورته وجعله خزانة حاوية على كل الخزائن
 والفتاح الذي هو اصل المفاتيح وينبوع الانوار والمصابيح لا يعرفه سوي من هو
 مفتاحه ويعلم هو من المفاتيح التي حوتها ذاته واشتملت عليها عوالمه ونشاته
 واحاطت بها مراتبه ومقاماته ماشاء ربه ان يريه منها ويكشف له عنها فان
 متعلق النفي الوارد في قوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو انما هو
 نفي ان يعرف مجموعها غير الحق وان تعرف من كونها مفاتيح الغيب وان تعرف
 لا بتعريفه سبحانه وتعليمه فاما كون المفاتيح لا تعلم نفسها ولا يعرف بعضها
 بعضا ولا تعرف من هي مفاتيحه ولا تعرف بتعريفه دون كسب وقصد فذلك
 لانص فيه ومن اطلع على بعض اسرارها عرف ان المتعذر هو معرفتها من
 كونها مفاتيح اول لمطلق الغيب باعتبار فتحها الاول لا من حيث حقائقها
 فان المفتاحية نعت زائد على حقيقتها تعرف بمشاهدة فتحها ومشاهدة كيفية

الفتح الاول لا يعلمه غير الحق لتقدمه بالذات علي كل شيء فانه كان ولا شيء معه وان اشهد احدٌ الآن سر ذلك الفتح الالهي وكيفيته لكان كالاول لا عينه اذ الفتح الاول قد مر حديثه وايضا فمعني المفتاحية نسبة بين الحقيقة المنعوتة بها وبين الغيب الذي يفتحها تثبت هذه النسبة والصفة للحقيقة المنعوتة بالمفتاحية وتحقق النسبة بين الامرين يتوقف علي معرفة ذينك الامرين واحد الامرين هو الغيب الالهي الذاتي ولا خلاف في استحالة معرفة ذاته سبحانه من حيث حقيقتها لا باعتبار اسم او حكم او نسبة او مرتبة فتعذرت هذه المعرفة المشار اليها من هذا الوجه وقد سبق في ذلك ما ينبغي عن التكرار والاعادة والتحقيق الا تم افادته متى شم احد من معرفتها رائحة فذلك بعد فناء رسمه وانحاء حكمه ونعته واسمه واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق وسبحات وجهه الكريم كما سبقت الاشارة اليه في شرح حال السالك علي السبيل الاقوم الي المقام الاقدم فيكون حينئذ العالم والمتعلم والعلم في حضرة وحدانية رفعت الاشتباه والاشياء وحقت وافادت معرفة سر قول لا اله الا الله مع انفراده سبحانه في غيب ذاته من حيث حجاب عزته عن درك البصائر والابصار وعن احاطة العقول والافكار وعن قيد الجهات والاعتبارات والاقطار فسبحانه لا اله الا هو العزيز الغفار كما قلنا ولما بينا ونبينا علي ما به اخبر واليه اشار قوله تعالى ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ يتضمن مسائل اربع اولها سر الحمد ثم سر الاسم الله ثم سر الاسم الرب ثم العالمين ولا بد قبل الشروع في هذا الكلام من تقديم اصل وجيز يكون مذكرا ببعض ما سلف ذكره في القواعد مما يتعلق بهذا الامر

المتكلم فيه وعونا علي فهم ما يذكر من بعد ولهذا المعني ونحوه قدمت تلك
 القواعد الكلية وضمنتها من كليات العلوم والحقائق ما يستعين به اليبس علي معرفة
 ما ياتي بعدها من التفاصيل ولاكتفي في المواضع الغامضة التي لا يتم ايضاحها الا
 بمعرفة اصلها بالتنبيه علي ما سلف من كليات الامور المعرفة بسر ذلك الاصل
 وحكمه فلا احتاج الي الاعداد والتكرار فما سلف مما يحتاج الي استحضاره
 في هذا الموضع هو ان كل موجود كان ما كان فله ذات ومرتبة ولمرتبته احكام
 تظهر في وجوده المتعين بحقيقة الثابتة فتسمي آثار تلك الاحكام في ذات
 صاحبها احوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجردها
 بل من حيث معقولة نسبتها الجامعة بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق
 التابعة لها فانه قد ينال بعض الحقائق تابع للبعض وان التابعة احوال للتبوعة
 وصفات ولوازم وينا ايضا ان الموجودات ليست بامر زائد علي حقائق
 مختلفة ظهرت بوجود واحد معين وتعدد في مراتبها ومحسبها لانه اذا اعتبر
 مجردا عن الاقتران بهذه الحقائق يتعدد في نفسه وللحق ذات ومرتبة
 ومرتبته عبارة عن معقولة نسبة كونه آلهما وهذه النسبة من حيث هي
 هي مسماة بالالوهية وللحق سبحانه من حيث هي آثار في المألوهين وصفات
 لازمة تسمي احكام الالوهية وذاته سبحانه من حيث تجردها عن جميع
 الاعتبارات المقيدة وعدم ثقلها بشيء ونطق شيء بالعدم المناسبة لا كلام
 فيها كما مر يانه غير مرة ومن حيث معقولة نسبة ثقلها بالخلق وثقلهم
 بها وبحسب احوالهم من كونهم بمجاليه ومظاهره ينضاف اليها احوال
 كالرضي والغضب والاجابة والفرح وغير ذلك عبر عنها بالشيون وثضاف

اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي الالهية في كل موثرفيه صفات تسمى
احكام المرتبة كالقبض والبسط والاحياء والاماتة والقهر والطف ونحو ذلك
فاعلم واستحضر هذه المقدمة الكلية لتستفيع بها انشاء الله تعالى. وبعد ان
نقرر هذا فلنشرع في شرح الحمد بلسان التنبيه ﴿ فنقول ﴾ قوله تعالى
﴿ الحمد لله ﴾ الحمد من مقام التفصيل والجمع لا الاحدية ولا يصح بين
مماثلين بل لا بد من علو المحمود علي الحامد من حيث هو محمود بالنسبة
الي الحامد من حيث هو حامد حال الحمد وعلي اي وجه ظهر الحمد
فانه من حيث صورته لسان من السنة الكمال فهو في البداية اشارة
الى كمال قصد الحامد في نفسه والى كمال مبدأية ظهور حكم القصد
من كون الحامد متوجها لاظهار ما شرع فيه بالحمد وهو ايضا تنبيه علي
معرفة المثني بالمحمود من الوجه الذي بعثه علي الحمد وبالحال الموجب له
ذلك وهو اغني الحمد في الاخر تعريف بكمال ما شرع فيه وبمحصل
ما كان مطلوباً مع انه يسري في ذلك حكم طلبى متعلقه دوام التحقق
بذلك الكمال وبقاء حكمه بعد تفوذه علي الوجه الاتم وايناعه الثمرات
العظيمة الجدوي ولاول الحمد الغيب المفتح به وآآخره الشهادة
المقتضية له وان انتهى الي الغيب واما السر الجامع بينها فراجع الي المقام
الذي تساوي نسبة الاطراف والحامد اليه ويختص بمحمد الحمد الذي
له الشمول والاحاطة ومن السنة الحمد لله علي كل حال فافهم ﴿ ثم اعلم ﴾
ان اول ما يستفاد من اخبار كل مخبر عن امر ما او تعرضه له بلسان التناء
او غيره كونه حاكما علي نفسه بانه عارف بما اخبر عنه واثني عليه وعرفه

من حيث ما هو مخبرو مثن و معرف ثم تقع الفائدة من تفصيل اخباره
وتعريفه وثالثه ان ما ادعاه وحكم به علي نفسه وعلي من عرفه واخبر عنه
واثني عليه هل هو صحيح ام لا ويظهر ذلك بالاصابة والصدق وعدمها
فهو في اول امره مدع معرفة نفسه من حيث حكمه عليها ومعرفة المخبر عنه
والثني عليه والمعرف وفي الحال الثاني مبرهن علي دعواه ومعرب عما
يوضح صحة ما ادعاه لنفسه ولغيره واذا ثقرر هذا ﴿ فنقول ﴾ الحمد
من حيث هو مطلق وكلي لالسان له ولا حكم يظهر عنه او يضاف اليه وهكذا
شان جميع الصفات والاسماء والحقائق المجردة الكلية المنسوبة الي الحق
والي الخلق علي سبيل الاختصاص والاشتراك النسبي وقد تقدمت
في بيان ذلك تبسيطات شتي ثم ليعلم ان الحمد هو الثناء كما مر وكل ثناء
من كل مثن علي كل مثن عليه فهو تعريف كما بينا وهذا التعريف من المثني
قد يكون بذاته او باحوالها او بمرتبتها او باحكامها او بالمجموع وقد سبقت
في تعريف الذوات واحوالها والمراتب واحكامها تلويحات كافية ومع
ذلك فنزيده هنا ايضا حاثا بمثال نذكره في الانسان لكونه الانموذج
الاكمل والمراد بالقصد الاول واذا عرفت كيفية الامر فيه وبالنسبة
اليه عرف اطراده فيما سواه من الموجودات بحسب نسبته منه اذ ليس
شيء خارجا عنه ﴿ فاقول ﴾ حقيقة الانسان عينه الثابتة التي قلنا انها
عبارة عن نسبة معلومة للحق وتميزه في حضرته اذ لا حسب مرتبته وعلم
ربه واحوال هذه الحقيقة ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف
به من الصور والنشئات والتطورات وغير ذلك من الامور التي

ظهرت بالوجود المسنفاد من الحق ومرتبته عبارة عن عبوديته ومالوحيته
واحكام هذه المرتبة هي الامور والصفات المنضافة اليه من كونه عبدا
ممكنا ومالوها ومن كونه ايضا مرآة للحضرتين الالهية والكونية
ونخبة جامعة لما اشتملتا عليه ظاهرا بصورة الحضرة والخلافة ولما كان
جميع ما يظهر بالانسان والعالم وفيها ويوصفان به علي سبيل الاشتراك
وعلي سبيل التخصيص ليس بامر زائد علي سر التجلي الالهي الجمعي
الاحدي وظهور حكمه فيهما بحسب الاسماء والصفات وبموجب احكام
النسب العلمية المتعددة بقبول القابل كان ثناء كل منها اعني الانسان
والعالم جمعا وفردا علي الحق من حيث كل اعتبار وقسم من الاقسام
والاعتبارات المذكورة هو نفس دلالة علي اصل ذلك الامر ونسبه في
الجناب الالهي واعرابه عنه فتارة من حيث التفصيل وتارة من حيث
احدية الجمع مرة في مقام المضاهاة من حيث المثلية للظهور بالصورة
واخري في مقام المقابلة بالنقائص لما يمتاز به الكون عن موجد ومولاه
ولما ينفرد به الحق في مقام المقابلة مما لا يشاركه فيه سواء فتاؤه من
جهة التفصيل ان كل فرد فرد من الحقائق والاجزاء العرضية والجوهرية
التي اشتملت عليها ذات الانسان والعالم يثني علي الاسم والصفة الالهية
الناظرة اليه والمربطة بالحق من حيث هي باللسن الاربعة المذكورة
لسان الذات والحال والمرتبة والحكم ومتعلق الثناء من حيث اجملة بلسان
احدية الجمع الحضرة الذاتية الجامعة المحيطة بجميع الاسماء والصفات
والعوالم والحضرات والنسب والاضافات وحكم هذه النسبة الجامعة

يظهر في كل قسم من الاقسام المذكورة من حيث النسبة الي الجانب
الآلهي ذاتا واسما وصفة وقملا والي المقام الكوني ويعبر عن هذا الحكم
الجمعي الاحدي في مقام الحمد بمحمد الحمد فان له في كل مقام اسما بحسبه
وموجب هذا الحمدان النعمة الذاتية الالهية الكبرى التي بها وجود
الاشياء ويقاؤها وظهور احكام الحقائق والاسماء والصفات وآثارها
لما كانت واصلة الى الانسان والعالم وما اشتملا عليه تارة من جهة
الاسماء والصفات والمراتب وتارة لامن حيثته بعينها اقتضت الحكمة
العادلة وحكم الحضرة الكاملة مقابلة ذلك بمحمد وشكر جامع وحداني
التعكك كامل الوصف مستوعب جميع انواع الحمد يظهر بالكل من
حيث حمد هم ربه به ومن حيث حمده سبحانه نفسه بهم بصورة جامعة
بين الحمدين في حالة واحدة لاحالين حمدا يطلع علي حكم الحضرتين
الالهية والكونية وما اختص بهما من اسم ووصف وعين فافهم والله
المرشد * واعلم * ان قولنا انه لا يمكن ان يصدر ثناء من كل مثنى
علي كل مثنى عليه دون معرفة المثنى عليه من حيث هو مثنى عليه لهذا
المثنى وان الثناء في الحقيقة تعريف والتعريف لا يصح بدون معرفة
المعرف انما ذلك فيما عدا التعريف الذاتي فالتعريف الذاتي امر وجداني
والوجدانيات والامور الذاتية من اوضح مراتب العلم واجلي اقسامه
فالشيء بهذا الاعتبار هو المثنى علي نفسه والذال عليه من وجهين
باعتبارين كما اشرنا الي ذلك في سر العلم فافهم وايضا فلما كانت
الموجودات باسرها كلمات الله كان ثاؤها على الحق كما اومأت اليه

هو بما استفادته منه وانطبع في مرآي اعيانها من تجليه فالمقترن بها
من نور الحق وسر صفائه واسمائه بما استفادته هو المثنى فيهم ومنهم علي الحق
فاذن الحق هو المثنى علي نفسه من حيث مراتب خلقه وبخلقه لاهم وهكذا
الشان في الامور كلها غير الحمد فرجع الامر كله اليه وعادت عاقبة كل ثناء عليه
وكان الحمد صفته ونسبة من نسبة لا تقاثره الا باعتبار تسميتها حمداً فكان الحمد
من هذا الوجه وهذا الاعتبار هو الحمد والحمود ولتذكر ما نهيت
عليه في حمد الحمد فهنا من سره ﴿ واعلم ﴾ انه قد بقيت ثمة لطيفة من اقسام
الحمد وهي مع اندراجها في الاقسام والاصول المذكورة تقيد مزيد ايضاح
فان لسان مرتبتها اقرب نسبة من المدارك مما تقدم ذكره فاذا عرفت
هذا ﴿ فنقول ﴾ الحمد ينقسم من وجه الى حمد الحمود نفسه والي حمد
غيره له ثم ان الحمد بما يحمّد الشي نفسه او بما يحمّده غيره على انواع ثلاثة لانه
اما ان يحمّده بصفة فعل او صفة تنزيه او صفة ثبوتية قائمة بالحمود يستحسنها الحمد
فيثنى على الحمود من حيث هي او عليها من حيث ظهور حكمها بالحمود
وفيه بما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا وهذا القسم من
وجه يندرج في قسم صفة الفعل فان الاستحسان ونحوه لا يخلو عن نوع افعال
و حمد الحمد يسري ويظهر في كل الاقسام بذاته ولولم يكن لما حمّد لما
عرفت من ان الحكم في كل موجود ومرتبة للسراجي فتذكر ثم الحمد
نوعان احدهما وهو الم الحمد بما عليه الحمود والثاني اخص منه وهو الحمد
بما يكون منه ويسمي شكراً ونعين الكلمات والصور والصفات والاحوال
والكيفيات الظاهرة والمعقولة من حيث دلالتها علي ما ذكر لا يتناهي وليس

للمحمد والمحمودين والحمدين قسم ولا مرتبة تخرج عن هذه الاصول التي ذكرناها
وخاتمة الضوابط في هذا الباب هو ان تعلم ان كل ما ينسب الي الجانب
الآلهي بلسان الحمد والثناء لا يخلوا اما ان يفيد امر اثوتيا او سلبيا فالسلب
راجع الي التسبيح والاثبات مندرج في الحمد فافهم ومع اي مرتبة من
مراتب الحمد المذكورة حصر معها الحمد حال الحمد فان النتيجة والجزاء
من جهة الحق تكون لذلك الحمد من حيث تلك المرتبة وبمجسها ومن
حصر مع حمد الحمد وسر الجمعية دون التقيد بمرتبة ما اوصفة او موجب علي
التعيين كان ثمرة حمده الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا الحمد
همة متعلقة بكون ولا متعينة بمرتبة ولا صفة ولا اسم ولا غير ذلك والثمرات
بموجب الاصول فافهم وتدبر سر هذا الفصل وحصره واجازه فانك ان خرفت
بعون الله حجب جملة تنزهت في رياض تفاصيله والله ولي الاحسان
والا رشاد قوله تعالى ❖ الله ❖ اعلم انه قد نبهنا على كليات اسرار
التسمية والاسماء ومتعلقاتها واحكامها باصول حاصرة شاملة الحكم
عززة المنال لا يخرج عن حيلة الذوق المختصة بمقامها ذوق الانسبة جزئية
تفصيلية شاهدة باندراجها تحت حيلة الذوق والاصول المذكورة
وقد سبق في شرح هذا الاسم عند الكلام علي البسلة ما يسر الحق ذكره
ونحن نذكرها هنا ايضا ما يستدعيه هذا الموضع حسب تيسير الله ومشيته
❖ فنقول ❖ قوله تعالى الحمد لله اضافة للحمد الي الحق من حيث هذا
الاسم واخبار وهذا الاسم اسم جامع كلي لا يتعين له من حيث هو حمد ولا
حكم ولا يصح اليه اسناد امر اصلا كما اشارت الي ذلك في الحمد المطلق

وسائر الحقائق المجردة وكل توجه وسؤال والتجاء ينضاف الى هذا الاسم فانه انما ينضاف اليه بنسبة جزئية مقيدة بحسب حال المتوجه والسائل والمتجى فلا يذكروا لا يرد مطلقا الا من حيث اللفظ فحسب لا من حيث الحقيقة فانه اذا قال المريض مثلاً يا الله فانما يلجى الى هذا الاسم من كونه شافيا ومن كونه واهبا للعافية وكذا الطريق اذا قال يا الله فانما يتوجه الى هذا الاسم الجامع للاسماء من كونه مغيثا ومنجيا ونحو ذلك وهكذا الامر في الحمد لا بد من ان يتعين بحسب احدا الامور التي سلف ذكرها يكون هو الباعث على الحمد والموجب له وهذا الاسم كثر القول فيه والخلاف في انه هل هو جامد اسم علم او مشتق ولم في هذا كلام كثير لست ممن يشتغل بنقله وقلبه وانما اذكر ما تقتضيه قاعدة التحقيق بحسب ذوقي ومعرفتي ووافق بينه وبين ما يقتضيه حكم اللسان ان شاء الله تعالى ﴿ فاقول ﴾ لا يصح ان يكون للعق اسم علم يدل عليه دلالة مطابقة بحيث لا يفهم منه معنى اخر وسأوضح لك سر ذلك بلسان الذوق والنظر والاصطلاح اللغوي الذي به نزل القرآن العزيز وهو ظرف المعاني والاوامر والاخبارات الشرعية فاما ذوقا فان الحق من حيث ذاته وتجريده عن سائر العلاقات لا يقتضي امرا ولا يناسبه شيء ولا يتقيد بحكم ولا اعتبار ولا يتعلق به معرفة ولا ينضبط بوجه وكل ما سمى او تعقل بواسطة اعتبارا واسم او غيرها فقد تقيد من وجه وانحصر باعتبار وانضبط بحكم والحق من حيث اطلاعه تجرده وغناه الذاتي لا يجوز عليه شيء مما ذكرنا ولا يصح عليه حكم سلبي او ايجابي او جمع بينهما او تتره عنها بل للسان

لهذا المقام ولا حكم عليه كما تقرر ذلك من قبل وتكرر وقدينا ايضا فيما
مران ادراك حقائق الاشياء من حيث بساطتها ووحدتها متعذر لان
الواحد والبسيط لا يدرك الا واحد وبسيط ويتمتعزاد اركنا شياء من
حيث احديتنا لما سلف ولا خلاف في احدية الحق وتجرده من حيث
ذاته وعدم تعلقه بشي تجردا يعلو علي كل تجرد وبساطة فاذا عجزنا عن
ادراك حقائق الاشياء في مقام تجردها والمناسبة ثابتة بيننا من عدة
وجوه مع عدم خلوها عن التعلق والقيود فلان تعجز عن ادراك حقيقة
الحق وضبطها اولي واذا ثبت عجزنا عن التحقيق بمعرفتها وان شهدنا انها فتمسيتها
لها باسم يدل عليه بالمطابقة دون استلزامه معني زائداً علي كنه الحقيقة
متعذر ضرورة ﴿ فان قيل ﴾ هب انه يستحيل ان نضع لذات الحق اسما علما
مطابقا كما ذكرت ولكن لم لا يجوز ان يسمي الحق نفسه باسم يدل علي
ذاته بالمطابقة ثم يعرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم وحكمه بتعريفه ويكون
هو المسمى نفسه علي ما بعلمها لانحن ﴿ فنقول ﴾ الجواب عن هذا من
وجهين احدهما الاستقراء فان هذا النوع لم نجده في الاسماء ولا نقل
اليناعن الرسل الذين هم اعلم الخلق بالله وسمايينا محمد الذي
نعتقد انه اكمل الرسل واعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم ولو كان
لنقل الينا وكيف لا ومثل هذا من اهم ما يخبر به واعزه وانفعه سيما فيما
يرجع الي الالتجاء الي الله والتضرع في المهمات اليه وخصوصا والنبي
صلي الله عليه وآله وسلم يقول في دعائه اللهم اني اسئلك
بكل اسم سميت به نفسك او اتركه في كتابك او علمه

احدا من عبادك واستاثرت به في علم غيبك فهذا مما يستروح
منه ان السؤال من الحق باعزاسائه واحقها نسبة اليه لانفع للسائل واكد
في اسباب الاجابة ونيل المراد واحق الاسماء نسبة اليه سبحانه ما كملت دلالاته
عليه وتوحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه وحيث لم نجد ذلك مع
مس الحاجة اليه والاسترواح الحاصل من مفهوم الدعاء النبوي دل على
عدم ظهور هذا الاسم من الحق فهو ما امر متعذر في نفسه أو هو مما
استاثرت به الحق في علم غيبه كما اخبر صلي الله عليه وسلم ولوا مكن حصوله
لاحد من الخلق لحصل لنا صلي الله عليه وآله وسلم فانه اكرم الخلق
علي الله واتمم استعدادا في قبول فيضه والتلقي منه ولهذا منع علم
الاولين والآخرين فلو حصل له هذا الاسم مع ما تقرر ان مثل هذا
يكون اجل الاسماء واشرفها واكملها لكمال مطابقة الذات واختصاصه
بكمال الدلالة عليها دون تضمينه معنى اخر يورم اشتراكا او يفهم تعددا
او كثرة او غير ذلك لم يحتج ان يقول صلي الله عليه وسلم في دعائه او علمته
احدا من عبادك واستاثرت به في علم غيبك فان من ظفر باجل ما يتوسل
به الي الحق ويرغب به اليه استغني عن التوسل بغيره سيما علي سبيل
الاجمال والابهام لعلو هذا الاسم علي ما سواه من الاسماء فلما استعمل
صلي الله عليه وسلم في دعائه التقاسيم المذكورة عملا بالاحوط واخذاً
بالاولي واللاحق علم انه لم يكن متعينا عنده ﴿ فان قيل ﴾ قدر اينا
من عباد الله وسمنا ايضا عن جماعة انهم عرفوا اسما واسماء للحق فتصرفوا
بها في كثير من الامور وكانوا يدعون الحق بذلك فيما بين لهم

فلم يتأخر اجابته ايام فيما سألوا وهذا مستفيض وصحيح عندا المحققين
 من اهل الله ومن هذا القليل مسئلة بلعام في دعوته علي موسى عليه
 السلام وقومه بالاسم حتي ماتوا في التبة بعد ان بقوا فيه حيارى
 ماشاء الله من السنين وقد ذكر ذلك جماعة من المفسرين في معني قوله
 نعالى واتل عليهم بنا الذي آتيناه آياتنا هذا مع ان بلعام من الفاوين
 كما اخبر الله ومع ذلك نفذت دعوته في موسى عليه السلام وقومه
 الخاصة الاسم ﴿ فنقول ﴾ في جواب ذلك نحن لم نمنع ان يكون للحق اسم
 او اسماء يتصرف بها في الوجود من مكته الحق منها وعرفه بشئ منها بل
 نتحقق ذلك وتبينه وانما منعا عموم نفوذ حكم الاسم وان يكون دلالة
 علي ذات الحق بالمطابقة التامة دون تضمنه معني آخر غير الذات كالصفات
 والافعال ونحوهما وما ذكرتم لا يتنا في ما قررناه فاعلم ذلك ﴿ والجواب
 الآخر ﴾ ان التعريف الواصل اليها من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان
 يكون بدون واسطة اصلا ونحن نبين ذلك ونقرره باللسان الشرعي
 والذوقي اما الشرعي فقوله نعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من
 وراء حجاب الاية واما الذوقي فان اقل ما يتوقف عليه الخطاب حجاب
 واحد وهو نسبة المخاطبة الحاصلة بين المخاطب والمخاطب والخطاب من احكام
 التجلي ولوازمه والتجلي لا يكون الا في مظهر و احكام التجلي تابعة للمظاهر
 واحوالها فانه قد يتنا ان تجلي الحق وخطابه وان كان واحدا فانه ينصبغ
 بحكم ما يصل اليه ويمر عليه والمخاطب مقيدا باستعداد خاص ومرتبة
 وروحانية وحال وصورة وموطن وغير ذلك وكل ما ذكرنا اثر فيها

يرد من الحق فإذا ما يرد علينا ويصل إلينا لم يبق علي ما كان عليه ولم
 يصح ادراكنا له بحسبه بل بحسبنا ثم لو فرضنا انه لم يلحق ذلك الخطاب
 بتغير من حيث القابل ونسبته كما صح وثبت لكان مجرد تقيده بالصفة
 الخطائية واختصاصها بمخاطب واحد ومخاطبين مخرجاله عما كان عليه
 من الاطلاق والتجريد التام الذي يقتضيه الحق لذاته فكيف والامر
 لا يتفك عن احكام القيود المنبه عليها واذا كان الامر علي ذلك فلا
 مطابقة لان المقيد بعدة اعتبارات وقيود لا يطابق المطلق التام
 الاطلاق والتجريد العاري عن كل نعت وصفة وحكم وقيد واعتبار وغير
 ذلك فان ادعي احد معرفة هذا الاسم بطريق الشهود من حيث
 احدية التجلي والخطاب * فنقول * الذوق الصحيح التام افاد ان مشاهدة
 الحق تقتضي الفناء الذي لا يبق معه للمشاهد فضلة يضبط بها ما ادرك
 وفي التحقيق الاتم انه متى شهد احد الحق فانما يشهد بما فيه من الحق
 وما فيه من الحق عبارة عن تجليه الغيبي الذي قبله التجلي له باحدية
 عينه الثابتة المتعينة في العلم التي يمتاز بها عن غيره من الوجه الخاص
 دون واسطة فاستعد به لقبول ما يدوله من التجليات الظاهرة فيما بعد
 بواسطة المظاهر الصفاتية والاسماوية وبهذا حصل الجمع بين قولهم ما
 يعرف الله الا الله وقولنا لا يمكن ادراك شيء بما ينال فيه وبين دعوى
 المعارف انه قد عرف الله معرفة ذوق رشهود ومن عرف سر قرب
 القرائض والنوافل وما ينال في ذلك تنبه لما او مانا اليه وعلى كل حال
 فنحن مقيدون من حيث استعدادنا ومراتبنا واحوالنا وغير ذلك فلا

نقبل الا مقيدا مثلنا وبحسبنا كما مروا بتجليات الواردة علينا ذاتية
كانت اواسائية وصفاتية فلا تخلوا عن احكام القيود المذكورة ومن
التقط ما قدمنا من التنبيهات وجمع النكت البشوة مستحضرا لما استغني عن
مزيد البيان والتقرير فانه قد سبق ذكر ما يستتبع منه مثل هذا وغيره
من الاسرار الجليلة * ثم نقول * واما التقرير العقلي فهو ان يقال المراد
من وضع الاسم الاشارة بذكره الي المسمى فلو كان الله بحسب ذاته اسم
لكان المراد من ذلك الاسم ذكره مع غيره لتعريف ذلك المسمى فاذا
ثبت بالاتفاق ان احدا لا يعرف ذات الحق البتة لم يبق في وضع الاسم
لك تلك الحقيقة فائدة فثبت ان هذا النوع من الاسم مفقود وايضا فالاسم
الموضوع انما يحتاج اليه في الشيء الذي يدرك بالحس ويتصور في الهم
وينضبط في العقل حتي يمتاز بذلك الاسم الموضوع الي ذاته المخصوصة
والحق سبحانه يتمتع ادراكه بالحواس وكذا تصوره في الاوهام وانضباطه
بمدارك العقول فيمتنع وضع الاسم العلم له انما الممكن في حقه سبحانه ان
يذكر بالالفاظ الدالة علي صفاته كقولنا خالق وبارى ومحسن
ونحو ذلك ثم ان المقصود من وضع الاسم العلم له هو ان يتميز ذلك المسمى
عما يشاركه في نوعه او جنسه او ما كان والحق منزّه عن ان يكون تحت
جنس او نوع او يشاركه احد فيمتنع وضع اسم علم له ثم ان الاسم العلم
لا يوضع الا لما كان معلوما والخلق لا يعلمون الحق من حيث ذاته فكان
وضع الاسم العلم له محالا وايضا فالالفاظ انما تدل علي ما شئخص في الازهان
لا علي ما في الاعيان ولهذا قيل الالفاظ تدل علي المعاني والمعاني هي

التي عناها المعاني وهي امور ذهنية والدليل عليه انه اذا رثي جسم من بعيد
وظن انه صخرة قيل انه صخرة فاذا قرب وشهدت حركته قيل طير فاذا قرب
جد قيل انسان فاختلف الاسماء لاختلاف التصورات الذهنية يدل علي
ان مدلول الالفاظ هو الصور الذهنية لا الاعيان الخارجية ومما يريد ما ذكرنا
ان اللفظ لودل علي الوجود الخارجي لكان اذا قال انسان العالم قديم
وقال غيره العالم حادث لزم كون العالم قديماً حادثاً مما اذا قلنا الالفاظ
دالة علي المعاني الذهنية كان هذان القولان دالين علي حصول هذين
الحكمين من هذين الانسانين بحسب تصورهما الذهني ولا تناقض في
ذلك واذا صح ان مدلول الالفاظ هو ما في الازهان لا ما في الاعيان
والذي في الازهان امور متشخصة مقيدة متميزة عن باقي الشخصيات
الذهنية والحق من حيث ذاته معتل عن سائر الشخصيات والتصورات
الخارجية والذهنية والعقلية فكيف تكون الالفاظ اليسيرة المركبة تركيباً
جزئياً دالة علي ذاته المطلقة دلالة تامة علي سبيل المطابقة دون اشتراك
بحكم وضعي او مفهوم مقيد بقيد وضعي او اصطلاحي هذا تعذر بين جد او
بعد ان قررنا حكم ما قصدنا تقريره باللسانين الذوقي والعقلي فلتتم ذلك
بذكر ما يقتضيه حكم اللسان في هذا الاسم ليحصل الجمع والتطبيق الذي
التزمته في اول الكتاب والتوفيق بين الحكم الذوقي والاصطلاح اللغوي
العربي والله الموفق ﴿ قال ﴾ بعض اهل العربية في الاسم الله انه قد خص
بسبع خواص لا توجد في غيره من الاسماء احدها ان جميع اسماء الحق
تسب الي هذا الاسم ولا ينسب هو الي شيء منها واستدل بقوله تعالى

والله الاسماء الحسني فادعوه بها فتسب جميع اسمائه اليه ولم يفعل ذلك
بغيره تبيناً على جلالته ومنها كونه لم يسم به احد من الخلق بخلاف باقي
الاسماء واسندوا بقوله هل تعلم له سمياً اي هل تعلم شيئاً يسمي بالله غيره
ومنها انهم حذفوا يا من اوله وزادوا ميماً مشددة في آخره فقالوا اللهم
ولم يفعل ذلك بغيره ومنها انهم الزموا الالف واللام عوضاً عن همزته
ولم يفعل ذلك بغيره ومنها انهم قالوا يا الله فقطعوا همزته ولم يفعل ذلك بغيره
وجمعا بين يا التي هي للنداء والالف واللام ولم يفعل ذلك بغيره الا في ضرورة
الشعر كقوله

شعر

من اجلك يا التي هميت قلبي * وانت بخيلة بالود دعي

وانشد القراء

مبارك هو ومن سماه * علي اسمك اللهم يا الله

وقال آخر

فيا فلان ما ان اللذان فرا * اياكما ان تكسباني شرا

ومنها تخصيصهم اياه في القسم بحالة لا تكون لغيره وهو ادخالهم التاء
عليه في قولهم تالله لا افعل وقولهم وايمين الله لا فعلن فتذكر بهذه الخواص
السبع الحكم السباعي الذي نهت عليه عند الكلام علي حروفه مرتقياً
الي الفردية الاولى والتريع التابع له ثم الي الثنية التي لها الاولية والحكم
الخامسي التالي له والمقترن به واعتبر التطابق الذي بين الحقائق وتبعية
ما ظهر من الجزئيات لما بطن من اصولها الكلية بفتح لك ابواب شتي من
المعارف العزيزة والله المرشد ﴿ واما ﴾ اشتقاق هذا الاسم الكريم

فاحدها ماخوذ من اله الرجل الى الرجل ياله الاها فزع اليه فاله اي
اجاره وامنه والاشتقاق الثاني ماخوذ من وله يوله واصلها ولاه فابدلت
الوا وهمزة كما قالوا وساد واساد ووشاح واشاح والوله عبارة عن الهبة
الشديدة وكان يجب ان يقال مألوه كمعبود لكن خالفوا البنا ليكون اسم
علم فقلوا الاله كما قيل للحسوب والمكتوب حساب وكتاب
الاشتقاق الآخر ماخوذ من لاه يلوه اذا احتجب والآخر لاه يلوه اذا
ارتفع والآخر اشتقاقه من الهت بالمكان اذا اقامت به والآخر اشتقاقه من
الالهية وهي القدرة على الاختراع والوجه الاخر في اشتقاقه قالوا
الاصل في قولنا الله الهاء التي هي كناية عن الغائب وذلك انهم اثبتوا
موجودا في نظر عقولهم واثار واليه بحرف الكناية ثم زيد فيه لام الملك
لما علموا انه خالق الاشياء وما لكها فصار له ثم زيدت فيه الالف واللام
تعظيما ونحوه توكيدا لهذا المعنى فصار بعد هذه التصرفات على صورة
قولنا الله والآخر له الرجل ياله اذا تحير في الشيء ولم يبتد اليه والوله
ذهاب العقل والآخر له الفصل اذا ولع بامه والمعنى ان العباد مولعون
ومولعون في التضرع الي الله في كل الاحوال والآخر اشتقاقه من اله ياله
الهة كعبد يعبد عبادة وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ويذكرك وآلهتك
اي عبادتك وقيل ايضا اصل هذا الاسم اله ثم ادخلت عليه الالف
واللام فصار الاله ثم خففت الهمزة بان القيت حركتها على اللام الساكنة
قبلها وخذفت فصار الاله ثم اجريت الحركة العارضة مجري الحركة
اللازمة فادغمت اللام الاولى في الثانية بعد ان سكنت حركتها ف قيل الله فهذا

قدينا ما يختص بهذا الاسم الجامع من الشرح من حيث الذوق ومن حيث
 البحث النظري ومن حيث الاصطلاح اللغوي فانت اذا اعتبرت وجوه
 اشتقاقه وما فيها من المعاني واسقطت ما هو كالمكرر منها من حيث
 اندراج بعضها في البعض اندراجا معنويا علمت ايضا صورة المطابقة
 بين معاني هذا الاسم من حيث ظاهره وبين الاسرار الباطنة المنسوبة
 اليه فيما مر ولولا التطويل ليتها لك ولكن فيما ذكر غنية لليب المتبصر
 ولما لم يصح استاد العالم الى الحق من حيث ذاته لما ينال من حيث
 معقولة نسبة كونه لما وتعلل الحق من كونه لما اعتبارا زائدا على ذاته
 وتعلق العالم بالحق والحق بالعالم انما يصح بهذه النسبة فلا جرم
 صار مرجع ساير الاسماء وال مراتب والنسب الي هذه النسبة
 الواحدة الجامعة لساير ما ذكر فانها اصل كل حكم واسم
 ووصف ونعت ونسبة وغير ذلك مما يسند الى الحق سبحانه ويضاف
 اليه فافهم والله المرشد واذا وضعنا سرا الحمد ومراتبه واقسامه وسر
 الاسم الله المضاف اليه الحمد في هذه السورة فلينين سر الاسم ﴿الرب﴾
 التالي له ﴿فتقول﴾ هذا الاسم لا يعقل ولا يرد الا مضافا وله من حيث
 الاصطلاح اللغوي خمسة احكام تستلزم خمس صفات فاما الاحكام فالثبات
 والسيادة والاصلاح والملك والتربية لان الرب هو المصلح والسيد والمالك
 والثابت والربوبي فاما سر كونه مصلحا فلان الممكنات من حيث هي وبالنظر
 اليها ليس نسبتها الى الوجود وقبوله والظهور به باولي من بقائها في مرتبة
 امكانها من حيث نسبة الالاقبول واللا ظهور فتراجع الحق جانب ايجادها

على بقائها في حجاب امكانها مع ثبوت ان الخير في الوجود والشر في العدم
 وكونه سبحانه يزيد العبد الى نعمة الابدان من كونه ايجادا فحسب نعمها
 آخر لا تحصى ولا يقدر احد على اداء شكر اليسير منها كالصلاح التام
 ونحوه دليل على رعاية ما هو الانفع في حق العبد والاولي والا صلح
 واما السيادة فتأبى للحق من حيث افتقار غيره اليه في استفادة الوجود
 منه وغناه بذاته عن استفادة الوجود من الغير لانه عين الوجود ومنبعه
 والغني حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغني الى غيره فيما
 ثبت له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد
 مع تعذر ظهور حكمه على الاطلاق كما ينشأ في سر الحمد وغيره من الحقائق
 وله اعني الغني اربع مراتب مرتبة ظاهرة محل حكمها الاول عالم الدنيا
 ومادته متاع الدنيا ومرتبة باطنة وهي على قسمين قسم لا يتعدى فائدته
 موطن الدنيا وهو الغني النفسي الحاصل للقائمين من اهل النفوس الالية
 والتمككين من التصرف في الموجودات باسرار الاسماء والحروف والتوجهات
 الباطنة والعلم بالكياء والتسخيرات وقسم لا تتقيدا فائدته بموطن دون
 موطن وبمحال دون حال كحال الواثقين بالله والمتوكلين عليه والتمككين
 من التصرف مع تركه ايثار الما عند الله وتادبا معه وقسم جامع بين ساير
 الاقسام المذكورة ومراتب الفقر في مقابلة هذه المراتب المذكورة فكل
 نسبة عدمية تعقل في مقابلة كل مرتبة من مراتب الغني هي مرتبة من
 مراتب الفقر والاطلاق محال كما مر والفقر الجامع المقابل للغني الجامع
 لا يصح الا للانسان الكامل فانهم واما حكم الثبات وهو الحكم الثالث

من الخمسة التي للاسم الرب فهو ثبات الحق من حيث ذاته ومن حيث امتياز
 عما سواه بالامور الثابتة له بكل وجه وعلى كل حال وفي كل مرتبة دون
 مشارك وقد ذكرت على سبيل المحصر في مراتب التمييز من قبل فلا حاجة
 الى اعادة من وقف عليها علم سر ما اشرنا اليه واما حكم الملك فظاهر
 في الكون من حيث احاطة الحق به علما ووجودا وقدرة وكون مشية
 الكون تابعة للمشية الالهية كما اخبر واظهر وعلم فهو يفعل ابدا ما يشاء
 كيف شاء ومتى شاء وبما شاء وفيه شاء واما حكم الترية فيختص بالامداد
 الحاصل لكل موجود ممكن من الحق ليدوم وجوده ويبقى فان الوجود لما
 لم يكن ذاتيا له بل مستفادا افتقر الى الامداد بما به بقاءه والا فالحكم
 العدمي الامكاني يطلبه في الزمن الثاني من زمان وجوده وهو قابل له
 فدوام حكم الترجيع الحاصل بالابقاء وشروطه مما لا يستغني عنه ممكن في
 وجوده واما الصفات الخمس اللازمة للاحكام فهو التلويين المقابل للثبات
 والعبودية المقابلة للسيادة والاعدام والاهلاك في مقابلة الاصلاح
 والابقاء والايجاد ونحو ذلك والمملوكية المقابلة لنسبة المالكية وعدم قبول
 الترية والظهور بحكمها في مقابلة الترية وبعض هذا يندرج في البعض
 فالتلويين مندرج في الثبات لانه عبارة عن التغير وحكم التغير ثابت لنفس
 التغير والمتغير والمحو ثابت في الاثبات وكذلك المحو ثابت له انه محو وانه ممتاز
 بهذا الحكم عن سواه من حيث ما يفايزه فحكم الثبات شامل كل شيء
 لان كل حكم يقتضيه امر لذاته كان ما كان فهو ثابت له وثابت اختصاصه
 به او مشاركة غيره له فيه واما اندراج العبودية في السيادة فهو ان العبودية

عبارة عن نسبة جامعة بين نسبتى الفقر والانفعال والمتضايقان لما توقف معرفة كل منهما وظهوره على الآخر علم انه لاغنى لاحد هما عن الآخر هذا سر الامر من حيث الحاجة واماسره من حيث الانفعال فان الذوق الصحيح والكشف التام الصريح افادانه لا يؤثر موثر حتى يتأثر فاول ما يظهر حكم الانفعال في الفاعل ثم يسري منه الي من يكون محلا لاثره وظهور فعله واما المالكية والملوكية مندرجة في مرتبتي الفعل والانفعال لان روح الملك هو القدرة والتمكن من التصرف والتصرف دون قيد وتجبير بحال دون حال وعلي وجه دون وجه وفي امر دون امر والسر في ذلك ما اسلفناه واما الترية فهي حقيقة كلية تتضمن معظم اسرار التدبير الوجودي والحكم الكوني والرباني وهي وان اندرجت من بعض الوجوه فيما مر ذكره فلها امتياز من وجوه شتى منها ان الابقاء قد يحصل بمنع ما يتنافى البقاء عن ان يغلب الشئ الذي يراد بقاؤه ويقهره بحيث يذهب عنه او يخفي ويضعف حكمه وقد يكون بامداد ما يوجب غلبة المضد المقتضى للفناء وعلي كل حال فانا ابين سر الترية وادرج فيه جملا من الاسرار الربانية والكونية المتعلقة بهذا الباب مما يعظم نفعه ويجعل جدواه والله الهادي ﴿ فاقول ﴾ الترية مخصوصة بالاغذية التي يدوم بها الحياة والبقاء والغذاء عبارة عما به قوام الصورة الوجودية والحياة القائمة بها وله ظاهر وباطن فلمطلق الصورة الوجودية الاعميان واحكامها وللصورة المتشخصة من حيث الظاهر المشابه لما منه تركيب الصورة الظاهرة ومن حيث الباطن ما لا تعرف تلك الحقيقة الا به ولا تظهر ذاتها

او حكمها بدونه وما عدا هذين الاصلين فتبع لها وفرع عنها ونسبة كل صورة كونية معينة الى مطلق الصورة الوجودية نسبة الاعضاء وكل واحد منها ارتباط بمرتبة روحانية من مراتب الارواح ولكل روح امتداد الى حقيقة آلهية من الاسماء والحقائق نسب مختلفة توجب في الارواح قوي مختلفة يظهر سر ذلك واثره في مظاهر الارواح من الصورة العلوية وغيرها بواسطة الحركات والتشكلات والامتزاجات المعنوية والروحانية والصورية الفلكية والكوكبية وسواها وبين الجمع تناسب من وجه وتنافر من وجه آخر ومحل سلطنة الاسم الرب وحكمه في كل وقت من ذلك كله الغالب ظهورا ومناسبة وقوة وهكذا الامر في الصور الانسانية بمعنى ان لكل عضو من اعضاء الانسان قوة ولكل قوة ارتباط بحقيقة روحانية واسمائية وكونية صورية مادية وكل اخذ من الكل معطى لكل كل فرد آخر يناسبه والنسب والرفائق والاضافات تنشأ فيما بين ذلك ويظهر حكمها وهكذا الامر في مطلق الصورة الوجودية مع الحقائق الغيبية التي هي الصورة المعنوية التي طابقتها هذه الصورة الظاهرة العامة الكونية ويمتاز الانسان من بين ساير الصور الوجودية بعدة امور منها ان لكل ما عداه غذاء خاصا من حيث مرتبة خاصة على وجه خاص لا يتعداه ولا يتأق الى التعذي بسواه والانسان يجمعيته واطلاقه بتغذي بجميع انواع الاعذية هذا له من حيث صورته وغذاه من حيث معناه وباطنه قبوله جميع احكام الحقائق وآثار الاسماء والنسب وظهوره بها واطهاره كلها والاتصاف بجميعها ﴿ واعلم ﴾ ان الغذاء على اختلاف

ضروره وانواعه مظهر صفة البقاء وهو من سدة الاسم القيوم ولا يتغذي
 شي بمناقيه من الوجه المتنافي والمراد من التغذي حب دوام ظهور الاسم
 الظاهر واحكامه وسر التفصيل في عين الجمع بتجلى الاسم النوري الذي
 هو الوجود والتزعم عنه اشارة الى عود التجليات عند انسلاخها من ملابس
 احكام التجلي له وانتهاء حكمها فيه الى معدنها الذي هو الغيب الذاتي والمرتبة
 المشار اليها بقوله كت كنز اخفي لم اعرف الحديث ومقام كان الله ولا شيء
 معه والله غني عن العالمين ونحو ذلك وقد سبق في ذلك تبسيات كافية فتى
 كاد الاسم الظاهر ان يميل من مقام اعتداله ميلا يوجب انصبغ الباطن
 بحكمه لكونه صاحب الوقت والغاية اظهر الاسم الباطن قوته وغناه الذاتي
 ومتي بالغ الباطن في ترجيح مرتبة بنسبة غناه ونزاهته اظهر الظاهر سر توقيف
 معرفته عليه وكون الظاهر مطلوباً للباطن والظاهر مستغن فلا تزال المجاذبة
 والمقارعة واقعة بين المرتبتين والحافظ للحد اعني الانسان الكامل برزخ
 بين الحضرتين جامع لما يده الميزان في قبة اربين دايماً النظر الى عين الميزان
 الذي هو مقام الاعتدال ونقطة وسطة الدائرة فتراها حارساً واقفاً حافظاً
 باحادية الجمع صورة الخلاف مظهر اناظماً فاصلاً يطلب من ربه ان يجمع
 يوماً ويشبع يوماً تاسياً بصورة الاصل وتطبيقاً تاسياً بين حكم الحقائق
 النسيية المجردة الباطنة والمواد الصورية التركيبية الظاهرة فان العصمة من لوازم
 الاعتدال واحكامه علي اختلاف مراتب الاعتدال المعنوية والروحانية
 والطبيعية بالنسبة الى الصور البسيطة والمركبة وضد الاعتدال حيث كان
 يلزمه الفناء والاختلال والتحليل وظهور الاحكام الشيطانية ونحو ذلك

فاعتبر ما ذكرته لك كليا عاما وجزئيا في كل مرتبة وصورة معينة وعضو
 ظاهر وباطن وامر طبيعي اوروحاني تستشرف علي اسرار غريبة عزيزة
 عظيمة الجدوي ❀ ثم اعلم ❀ انه كما اختص كل مزاج صوري باعتدال
 يخصه ويناسبه ويحفظه وتحفظ صحة ذلك المزاج ويدوم بقاء صاحبه ويظهر
 احكام القوي البدنية في ذلك المزاج علي الوجه الموافق والميزان المناسب
 بالمزج المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط فيتاتي لجميع القوي ان
 يتصرف في افانين افعالها ويتعلق المدارك بحسب مراتبها بمدركاتها
 ونحو ذلك كذلك للروح الانساني قوي وصفات واختلاف يحصل
 بينها امتزاج روحاني ومعنوي يقوم منها نشأة نورانية ولذلك المزاج
 ايضا اعتدال يخصه وميزان يناسبه يحفظه وتحفظ تلك النشأة ويتاتي
 لقواها التصرف فيمايج لها التصرف فيه وعلي نحو ما سبق التنبيه عليه
 في المزاج الصوري فمتي انفتحت عين البصيرة لادراك تلك النشأة وخواصها
 وقواها وصفاتها واغذيتها واحكامها سرى حكم النشأة الباطنة وقواها في
 النشأة الظاهرة سريان حكم صورة الاسم الباطن والاسم الظاهر فيها عند تمام
 المحاذاة وارتفاع الحجب المانعة من الادراك فانها الجامعة بين الصورتين
 والفايزة بالحسين وهي المخلوقة علي الصورة والصورة الظاهرة الانسانية
 جزء منها فان الصورة الظاهرة نسخة الاسم الظاهر والاحوال الانسانية
 من حيث تبعيتها لعيه الثابتة وحال كونها باسرها ثابتة هي نسخة صورة
 الاسم الباطن وهذه الصورة المتشبهة والناجمة بينها من الصفات والعلوم
 الآلية والاخلاق بالامتزاج المذكور التالي للامتزاج المختص بالنشأة

الظاهرة هي نسخة صورة الحق من حيث حضرة الجمع والوجود وقد مر حديثها وان شئت قلت من حيث الاسم الله الجامع كيف ما اردت بشرط معرفة المقصود وخرق حجب العبارات وهذه هي الولادة الثانية التي يشير اليها المحققون ولما البقاء السرمدي والمقام اليلي واهل الاذواق فيها على مراتب وخصص تشير اليها فيما بعد انشاء الله ومن هذا المقام يعرف سر الاسم الرب وكنونه في العالم كما اخبر صلي الله عليه وسلم لما سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عاء ما فوقه هواء وما تحته هواء الحديث ويعرف الهاء ايضا وما يختص به من الاسرار وفي ذلك فليتافس المتافسون ولتحصيل معرفته فليعمل العاملون ﴿ ثم تقول ﴾ فاذا انفتحت عين البصيرة كما قلنا واتحدنورها بنور البصر وهكذا كل قوة من قوي النشأة المذكورة تتحد بالآلات النشأة الظاهرة ويتصل حكم بعضها ببعض عرف صاحبها حينئذ سر تقويم الصحة وحفظها علي النفس وتصريف كل قوة فيما خلقت له لم يتجاوز بها احدها ولم يمزج بين الصفات ولم يخلط بين المراتب واحكامها واقام العدل في نفسه وخاصته رعاياه وتحقق بالاسمين الحكم العدل وغيرهما وصار صحيح الكشف صحيح المزاج الروحاني كنيينا صلي الله عليه وسلم والكل قبله وبعده من ورثته فما كان كمال كشفه ادراكه في مرتبة المثل كشفه ممثلا وما كان كمال كشفه ان يدرك في الحس ادركه في الحس وما كان كمال كشفه ان يدرك في عالم المعاني المجردة والحضرات الروحانية ادركه في مرتبة حيث كان علي ما هو عليه ﴿ اخبرني ﴾ شيخني وامامي الامام الاكل

رضي الله عنه انه منذ تحقق بهذا الامر ما استعمل قوة من قواه الا فيما خلقت له وان قواه شكرته عند الحق لاقامة العدل فيها وتصريفه اياها فيما خلقت له وهذا من اعلي صفات مرتبة الكمال عند من عرف ما الكمال فكن يا اخي ممن عرف انشاء الله ﴿ ثم نقول ﴾ وفي مقابلة صاحب هذا الذوق المحبوبون عن عالم الكشف وهم الذين بعدت نسبة امرجهم الروحانية عن الاعتدال المذكور بطمس قوام النفسانية واستيلاء حكم بعض الصفات الطبيعية بقهرها لباقي الصفات وانصبغ ماعدا الغالب بحكم تلك الصفة الغالبة انصبغا اوجب اضمحلال خاصيته واستهلاكه كما اشرنا الى ذلك في التجلي الذاتي بالنسبة الى التجلي له التام التوجه والاستعداد فالمزاج الروحاني الذي للجاهل القدم الغليظ الاحق الجاني البعيد القطنة جدا في مقابلة المزاج الروحاني المختص بصاحب الكمال المذكور الذي يبصر بالحق ويسمع به ويبصر ايضا به الحق ويسمع به كما ورد في الحديث الثابت وتظير هذا الذي ذكرناه من الصور المركبة بالنسبة الى الاعتدال الطبيعي في الامزجة مزاج المعدن بالنسبة الى مزاج الانسان الذي هو اقرب الامزجة نسبة الى الاعتدال التام وبين مرتبة الكمال وحاله ومرتبة الجاهل المحجوب المذكور وحاله مراتب ودرجات فمن كانت نسبته الى المرتبة الكمالية اقرب كان حفظه من الكشف والصورة الالهية والعلم بالحق وغير ذلك من صفات الكمال بمقدار ذلك القرب تلك النسبة ومن كانت نسبة الى المرتبة التي في مقابلة الكمال اقرب كانت حجيجه اكثر وحظه من الصورة والكشف وغيرها مما ذكرنا اقل

والميزان الآلهي في كل زمان هو كامل ذلك الزمان وحاله وكشفه ومنه يعلم حكم الاعتدال والانحراف في مطلق الصورة الوجودية والصور المتعينة الانسانية وفي باقي مراتب الاعتدال كالاعتدال المعنوي والروحاني وغيرهما ولكل ما يقتضي به من صور الاغذية خواص وقوى روحانية غير القوي والخواص المشهودة والمدركة من حيث صورته واثره في الاجسام وتلك الخواص احكام مختلفة على نحو ما ذكر في الانسان وغيره وبين الاغذية ومن يقتضي بها من حيث المزاج الصوري والمزاج الروحاني والمعنوي مناسبات من وجه ومنافرات من وجه والحكم في كل وقت للاسم الرب انما يظهر بالغالب منها واكثرها خفيه تصير معرفتها بالتعريف الآلهي فعلي قدر المناسبة وصحة المزاج الروحاني المذكور يقوي الكشف ويصح ويكثر ويعلم مرتبته وتشرف نتائجه من العلوم والاذواق والتجليات بشرط اقتران حكم الاسم الاول ومساعدته كما نبهنا على ذلك غير مرة وعلي قدر المبانة وقلة المناسبة وضعف الامتزاج والمزاج الروحانيين يكثر الحجب ويقل الكشف والعلم والادراك الذوقي ولوازم ذلك كله ولهذا المقام من حيث ما يتكلم فيه الان تمامات اخر لكن ذكرها في شرح اياك نعيد اولي فاخرتها لذلك والله الميسر ﴿ ثم اعلم ﴾ ان للطبيعة من حيث هي احكاما ولها من حيث نعين حكمها في مزاج مزاج احكام و للارواح ايضا صفات واحكام وللامر الجامع لها احكام ومرتبة الاجتماع من حيث هو احكام واللوازم التابعة للاجتماع بها والامر الجامع احكام فالتدريج والرياضة والتهديب والسياسة يتفع بها في خروج ما في القوة

الى الفعل ورسوخ بعض الاحكام العارضة المحموده لتبصير ذاتية او كالاتية
وفي اذالة بعض الصفات ورفع احكامها المذمومة لئلا تترسخ فيتعذر
الانسلاخ عنها ويبقى في المحل احكام ثابتة مضرة وكل ذلك ليتدرج
الانسان فيصل الي ما يناسبه من الاعتدال المعنوي والروحاني والصوري
المثالي وغير المثالي ويستمر حكمه المؤجل الى الاجل المعلوم المقدر
وغير المؤجل فمن عرف ما ذكرناه عرف سر الصورة والظهور بها وسر
الكشف والحجاب وما للاغذية في ذلك من الحكم ويعرف سر الحلال
من الاطعمة والحرام وسر المجاهدة والرياضة وغير ذلك من الاسرار
العظيمة المصونة عن الاغيار ﴿ واعلم ﴾ انه كما ان الغذاء اذا ورد علي
محل قد غلب عليه كيفية ما فانه يستحيل الي تلك الكيفية وكون المزاج
اذا كان قويا ابطال قوة الغذاء وحكمه بغبلة قوته عليه فلم يظهر اثر
لخواص المودعة في ذلك الغذاء التي لو لم تصادف هذا المقام والقاهر
لبداء اثرها فكذلك حكم الخواص والقوي الروحانية المودعة في
كل غذاء مع المزاج الروحاني الذي للمتناول الخاص كما قلنا من
اجتماعات القوي الروحانية والصفات النفسانية العلية منها والعملية
فان هذا المزاج ينتهي في القوة الى حد يقلب اعيان الصفات
الروحانية الى الصفة المحمودة الكاملة الغالب حكمها علي صاحب هذا
الحال والمزاج الروحاني المشار اليه وبصمحل قواها وخواصها في جنب
قوة هذا الشخص وروحه وهكذا الامر في الطرف المذموم ومقام
التقايس بالنسبة الي من هو في مقابلة اهل الكمال فان الفيض الالهي

واثار القوي العالمة والتوجهات الملكية تصل اليهم في غاية التقديس
 والطهارة متميزة بعضها عن بعض فاذا اتصلت بهم انصبغت بحسب
 احوالهم والصفة الناقصة المذمومة المستولية عليهم فانفجرت الآثار
 الاسماوية والتوجهات الروحانية تحت حكم طبيعتهم وامزجتهم
 المنحرفة الناقصة وظهر عليها سلطان صفاتهم المذمومة فحجبها واخفت
 حكمها كما سبقت الاشارة الي ذلك في سرائجيات فانهم ومن تقاصيل
 هذا السر والمقام تستشرف على سرائج الحل والحرمة ايضا كما نهت عليه
 فتعلم ان ثمة امورا في بالنسبة الي بعض الخلق نافعة وبالنسبة الي غيرهم غير
 نافعة ونظير هذا في المرتبة الطبيعية الظاهرة اشياء شتى كالسبل مثلا
 بالنسبة الي المحرور المحترق المزاج وبالنسبة الي المبرود والمضطرب الغالب
 علي مزاجه البلم والضايط لك في هذا الباب انه معها ظهر لك حكم من
 هذه الاحكام في الطبيعات فاعتبر مثله في المراتب الروحانية والصفات
 المعنوية النفسانية واستحضر ما اسلفت لك في التكاليف الخمس واسرارها من
 ان الاحكام الطبيعية ناتجة متحصلة عن الاحكام الروحانية والروحانية ناتجة
 عن الحقائق الغيبية فان كنت من اهل الكشف والشهود فتذكر بهذا الكلام
 وتزده والافسلم واطلب فان الرزاق ذو القوة المتين ما هو علي القيب
 بضنين ولتعتبر ايضا بعد اعتبارك لتبعية الطبيعات للروحانيات تولد الا
 رواح الجزئية عن الامزجة الطبيعية وما للمزاج فيها وفيما يختص بها من
 الاحكام والاثار من حيث انها متعينة بقدر الابدان وبحسب المزاج
 وارقابه بعد ذلك الي حكم الاعيان مع الاسماء والوجود الواحد المطلق

على ما نهيتك عليه أولا وانظر ما يد لك من المجموع تري العجب العجاب
وتنزه في عموم حكم الغذاء في كل مرتبة ففذا الاسماء احكامها بشرط
المظاهر التي هي محل الحكم وهذا هو عالم المعاني والحقائق القسية وغذاء
الاعيان الوجود وغذاء لوجود احكام الاعيان وغذاء الجواهر الاعراض
وغذاء الارواح علومها وصفاتها وغذاء الصور العلوية حركاتها وما به
دوام حركتها الذي هو شرط لدوام استمدادها من ارواحها المستمدة
من الحقائق الاسمائية وغذاء العناصر ما به بقاء صورها المانع لما من
الاستحالة الي المخالف والمضاد وغذاء الصور الطبيعية الكيفيات التي منها
تركبت تلك الصورة والمزاج فالحرارة لا تبقي الا بالحرارة وكذا البرودة
وغيرها من الكيفيات الروحانية والرطوبة الاصلية التي هي مظهرا
لحيوة لا تبقي الا بالرطوبة المستمدة من الاغذية لكن لا يتاقي قيام المعني
بالمعني وانتقاله اليه حقيقة وحكما الا بواسطة المواد والاعراض اللازمة
وهي شروط يتوقف الامر عليها وليست مقصودة لذاتها ولا مرادة
بالقصد الاول الاصل في فوظيفتها انها توصل المقصود وتنفصل فيعقبها المثل
وهكذا الامر في كل غذاء ومقتضى علي اختلاف مراتب الاغذية
والمقتذين الذين سبق ذكر مراتبهم ولما كان الوجود واحدا ولا مثل له
كانت تعييناته الحاصلة والمظاهرة بالاعيان هي التي يتخلف بعضها بعضا
مع احادية الوجود فانهم وهنا اسرار لا يمكن كشفها لكن من تدبر ما
اومات اليه واطلع علي مقامه واصله عرف سر ظهور صور العالم
باسرها وسره ارواحه والنشآت الدنيا وية والاخراوية والبرزخية

وغيرها وعرف ما تنشئ من الحركات والاقعال والاحوال من كل متحرك وفاعل ذي حال ومن كل كون وفساد واقع في العالم وما المراد بالقصد الاول من المجموع وفيه وما المراد بالتبعية والقصد الثاني وما هو شرط فحسب من وجه واحد مراد باعتبار واحد وما هو شرط في مرتبة ونوع وهو بعينه مراد ومنبوع في مرتبة اخري وحكم الوقت والحال والمرتبة والموطن في مجموع ما ذكر من حيث التقيد بالموطن والوقت وغيرها وكيف يكون هذه الامور ايضا تارة في مرتبة المتبوعة والمشروطة واخري في مرتبة الشرطية والتبعية وحكم الوقت والحال وما ذكرنا بالنسبة الي من يتعين بها وبمحسبها وبالنسبة الي من يتعين به وليس شئ مراد في كل مرتبة بالقصد الاول غير الانسان الكامل في دوره وعصره ومن الاشياء ما هي مرادة بقصد اول وثان في زمان واحد باعتبارين وما المرتبة التي يتضمن هذه التفاصيل قبل ظهور الانسان الكامل وهل يصح ذلك ام لا ويرف سر الدوام والحياة والبقاء والابقاء وسر الزوال والموت والنقاء والافناء وغير ذلك من العلوم التي يتعذر تفصيلها وتفصيل ترجمتها مع تعذر نسبة بعضها باحق اسمائها لما في ذلك من الاخطار وفيما ذكرنا غنية للمستبصرين وتذكرة للمشاركين وعبرة للمعتبرين والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم ﴿ العالمين ﴾ التفسير العالمين جمع عالم والعالم ماخوذ من العلامة وهو عبارة عن كل ما سوي الله ولما وردت هذه السورة من حضرة الجمع ومنضممة سره وذكر الاسم الرب فيها ذكر امضافا الي كل

ماسوي الله نبيها علي عموم حكمه الذي كشفت لك بعض اسراره فان
 اضافات هذا الاسم كثيرة وهذا اعماها واخص اضافاته المتضمن لهذا
 العموم اضافة الي الانسان الجامع الكامل سيدنا محمد صلي الله عليه
 وسلم كقوله تعالى فوربك لنحشرنهم وكقوله ايضا وربك الغني ذو الرحمة
 وكقوله وان الي ربك المنتهي فانه لما كان صلي الله عليه وسلم عبداً لله
 كما سماه الله لكماله وجميعته وكذا كل كامل كانت اضافته الي الاسم الرب
 بعد ذلك محمولة علي اعم احكام الربوبية واكملها واجمعها وماسوي هاتين
 الاضافتين فمراتب تفصيلية جزئية يتعين فيما بينهما واذا عرفت هذا
 ﴿ فنقول ﴾ في شرح العالم باسان الباطن ثم بما بعده ﴿ اعلم ﴾ ان
 الحق سبحانه قد جعل كل فرد من افراد العالم علامة ودليلاً علي امر
 خاص مثله فن حيث وجوده المتعين هو علامة علي نسبة من نسب
 الالهية المسماة اسما الذي هذا الشيء الدال مظهر له ومن حيث
 عينه الثابتة فهو دليل علي عين ثابتة مثله ومن حيث كونه عيناً
 ثابتة متصفة بوجود متعين هو علامة علي مثله من الاعيان المتصفة
 بالوجود فالاجزاء من حيث هي اجزاء علامة علي اجزاء مثلها ومن
 حيث مجموعها وما يتضمنه كل جزء من المعني الكلي هي علامة علي الامر
 الكلي الجامع لها والوجود المطاق الذي يتعين منه وجودها وجعل ايضا
 مجموع العالم الكبير من حيث ظاهره علامة ودليلاً علي روحه ومعناه
 وجعل جملة صور العالم وارواحه علامة علي الالهية الجامعة للاسماء
 والنسب وعلي مجموع العالم وجعل الانسان الكامل بمجموعه من حيث صورته

و روحه و معناه و مرتبته علامة تامة و دليلا دالا عليه سبحانه و تعالى
 دلالة كاملة و كل ما عدا الحق و الانسان الكامل فليس كونه علامة علي
 ما دل عليه شرطا ضروريا مطرد الحكم لا يمكن معرفة ذلك الشيء بدونه
 بل ذلك بالنسبة الي اكثر العالم و الحكم الغالب بخلاف الحق و الانسان
 الكامل فانه قد يعلم بكل منها كل شيء و لا يعلم احدهما الا بالآخر او
 بنفسه و موجب ما ذكرنا و سره هو ان الانسان نسخة من كل شيء ففي
 قوته و مرتبته ان يدل علي كل شيء بما فيه من ذلك الشيء فقد يغني
 في الدلالة علي كل شيء عن كل شيء و هكذا الامر في الجناب الالهي فان
 الحق محيط بكل شيء فمن عرفه معرفة تامة قد يعرف حقيقة كل شيء
 بطريق التضمن او الالتزام و الامر في سوي الحق و الانسان الكامل كما
 ينال فان من عباد الله من يكون مبدأ فتحة الحق فيعرف الحق بالحق فاذا
 تحقق بمعرفته و شهوده سري حكم تلك المعرفة و ذلك الشهود في مراتب
 وجوده فيعلم كل شيء بالحق حتي نفسه التي هي اقرب الاشياء نسبة اليه
 و قد سبقت الاشارة الي ذلك من قبل و اذا سبق العلم بشرطية بعض
 الاشياء و انه يكون سببا في معرفة امر ما لا محالة تجلي الحق سبحانه للعبد الذي
 حاله ما ذكرنا و امثاله في مرتبة ذلك الشيء و عينه فعرفوه من تلك الحيشة
 في تلك المرتبة ثم عرفوا به ما توقف معرفته علي هذا الشرط ولكن من
 حيث النسبة الالهية المشار اليها و ارتفاع حكم النسب الكونية و سريان
 حكم الوجه الخاص فلم يعرفوه اذا لا بالحق كما ينال ذلك في سائر الطرق
 فبعض التجليات علامة له علي تجليات اخر انزل منها مرتبة من حيث

ان المعروف يجب ان يكون اجلي من المعروف ومتقدما عليه ولا خلاف في تفاوت التجليات عند المحققين من حيث القوابل وبحسب تفاوت الاسماء والحضرات التي منها يكون التجلي وفيها يظهر وبعض مظاهر التجليات من كونه مظاهر يكون علامة على مظاهر أخرى كما ان بعض التجليات والمظاهر يكون حجابا على تجليات ومظاهر وغيرها مع احدى التجليات في الجميع فافهم فالتفاوت بالمراتب والاطلاع على المراتب بحسب العلم والحصول العلم اسباب كثيرة من العلامات والطرق وغيرها يطول ذكرها ﴿ثم اقول﴾ وقد تحصل لبعض النفوس في بعض الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها الاعراض عما سوي الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفرغ التام الى حضرة غيب الذات في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما شاء الحق وقد نعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل وقد لا نعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم المتعلق بالحق او بالكون مما لم يكن له دليل ولا علامة غير الحق بل كان الحق عين العلامة كما اشرنا الى ذلك من قبل والعوالم كثيرة جداً واماهاتها هي الحضرات الوجودية التي عرفتكم ما هي ﴿واول﴾ العوالم المتعينة من الماء عالم المثال المطلق ثم عالم التهييم ثم عالم القلم واللوح ثم عالم الطبيعة من حيث ظهور حكمها في الاجسام بمقتضى الهيولى والجسم الكل ثم العرش هكذا على الترتيب الى ان ينتهي الامرالى الانسان في عالم الدنيا ثم عالم البرزخ ثم عالم الحشر ثم عالم جهنم ثم عالم الجنان ثم عالم الكشيب ثم حضرة احدى الجمع والوجود الذي هو ينبوع جميع العوالم

فافهم والله الهادي قوله تعالى ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ التفسير لما تكلمت
 علي مفردات قوله تعالى الحمد لله رب العالمين وينت ما يختص بكل كلمة
 منها من الاسرار الكلية والاحكام الجميلة اللازمة لها احتجت ان اتكلم علي
 هذه آلاية مرة اخرى بتبنيه وجيز جملي لفهم من حيث جملتها وتركيبها كما
 علمت من حيث مفرداتها وهكذا فعل في باقي السورة ان شاء الله ثم
 اضيف الي ما سبق ذكره من التبنيه الجملي المذكور الكلام علي الاسمين
 الرحمن الرحيم حسب ما يستدعيه هذا الموضع وان كان فيما سلف غنية
 ولكن لا بد من التبنيه علي حكمها هنا مع تقدم ذكرها في البسمة ﴿ فنقول ﴾
 اعلم انه لما كان ظهور الحمد من الحامدين للمحمودين انما يكون في الغالب
 بعد الانعام وفي مقابلة الاحسان وانهي عن ذلك الحمد الصادر من العارفين
 المخلصين لافي معرض امر مخصوص فان نفس معرفتهم المستفادة من الحق
 بانه سبحانه يستحق الحمد لذاته وما هو عليه من الكمال من اجل النعم
 واسنانها ولم يخل احد من ان يكون علي احدي حالتين الراحة او التكد
 وصح عند المحققين ان الحق اعرف بمصالح عباده وارعاهالهم منهم لاجرم جمع
 سيد العارفين والمحققين صلي الله عليه وسلم حكم الحمد في قوله في السراء
 الحمد لله المنعم المفضل وفي قوله في الضراء الحمد لله علي كل حال تبنيها
 علي ان الحال الذي لا يوافق اعراضنا وطباعنا لا يخلوا عن مصلحة
 او مصالح لا ندرها يعود نفعه علينا فتلك الاحوال وان كرهناها فله فيها
 رحمة خفية وحكمة علي يستحق منا الحمد عليها وذلك القدر من الكراهة
 هو حكم بعض احوالنا عاد علينا مع التجاوز الآتي عنا في امور كثيرة

كما اخبر بقوله تعالى ما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ويقول نبيه صلى الله عليه وسلم في آخر حديث ابي ذر رواية عن ربه فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه فما من حال يكون فيه احد من العباد حتى المكروهة الا والحق يستحق منه الحمد علي ذلك من حيث ما في ضمنه من المصالح التي لا يشعر بها كل احد كمسئلة عمر رضي الله عنه ومن تبهلما ادركه وهذا من شمول النعمة وعموم الرحمة فافهم ﴿ ثم اعلم ﴾ ان الحمد يتولد بين احسان المحسن وبين من هو محل لاحسانه وهكذا الامر في سائر الاوصاف الكمالية المضافة الي الحق انما يظهر بين هاتين المرتبتين الالهيّة والكونيّة ولما كان اقوي موجبات الحمد ومتبجائه الاحسان وكان قول القابل الحمد لله تعريفا بان الحق مالك الحمد ومستحقه والمختص به دون غيره علي اختلاف مراتبه التي سبق بيانها وتفصيل احكامها الكلية وكان الحمد حقيقة كلية مطلقة وكذا الاسم الله المضاف اليه هذا الحمد المطلق كما بينا ولم يمكن ان يتعين للمطلق حكم من حيث هو مطلق لما اسفلنا جاء التعريف بعدهما بالاسم الرب الذي قلنا انه لا يرد الامضافا واصله الى العالمين تعريفاً لاسمي الاسم الله في هذه المرتبة ومن هذا الوجه واصل الرب الي العالمين يانا لعموم سلطنة ربوبيته وشمول حكم الوهيته واثبات نفوذ امره في العالم وقدرته من جهة الملك والثرية والتصرف وغير ذلك مما مريانه فلما عرف الانعام وتعين مرتبة المتعمم المحمود علي الانعام احتيج بعد ذلك الى ان يعرف ان وصول

الانعام المثر للحمد والمبين علو المحمود علي الحامدين وربوبيته وشمول
حكمها الي العالمين الذين هم محال هذه الاحكام ومظاهر هذه النسب
والصفات باي طريق هو وكم هي اقسامه فان ذلك مما يستفيد النعم عليه
منه معرفة بالنعم والانعام فيكمل حضوره في الحمد ويعلو ويتسع فلا جرم
ذكر سبحانه بعد ذلك الاسمين الرحمن الرحيم دون غيرها اشارة الى
ان الانعام والاحسان المثرين للحمد والشكر هما من توابع هذين الاسمين
فانه لولا الرحمة وسبقها الغضب لم يكن وجود الكون ولا ظهر للاسم
النعم والمحسن واخواتهما عين ولهذا كان الاسم الرحمن تلوا في الحيلة
والحكم والتعلق والجمعية للاسم الله فعرف سبحانه بهذين الاسمين هنا ان لوصول
انعامه طريقين وان انعامه على قسمين فاحد الطريقين سلسلة الترتيب
ومرتبة الاسباب والوسائط والشروط والطريق الآخر مرتبة رفع
الوسائط وماد كرو لانعام من الوجه الخاص الذي ليس للاسباب والاكوان
فيه حكم ولا مشاركة وقد نبهت علي ذلك غير مرة واما القسمان
فالعموم والخصوص فالعموم للوجود المختص بالرحمن فان الرحمة كما بينا
نفس الوجود والغضب يتعين بالحكم العدمي اللازم للكثرة الامكانية
والسبق هو الترجيح الابدادي والرحمن اسم للحق من كونه عين الوجود
فان اسماء حق انما تضاف اليه بحسب الاعتبار المتعينة بالاثار والقوايل
ولهذا كثرت مع احدية السمي ولما كان التخصيص حكما من احكام
العموم وفرعا عليه اذيج الاسم ارحيم في الرحمن ولما كانت الالهوية
من حيث هي مرتبة معقولة لا وجود لها وكانت من حيث الحق المنعوت

بها والمسمى لا تقاؤه لما بينا ان الاسم من وجه هو المسمى كان الاسم الله
جامعا للمراتب والموجودات وكان الرحمن اخص منه لدلالة علي الوجود
فحسب واختص الاسم الرحيم بتفصيل حكم الوجود واظهار تميانه في
الموجودات فان فهمت ما يتت لك وتذكرت ما اسلفته في شرح هذين
الاسمين وسر الاسماء وسر العرش والكرسي تحققت بمعرفة هذه الاسماء
واستشرفت علي كثير من اسرارها ﴿ ثم نقول ﴾ وكل شيء فلا بدو
ان يكون استناده الي الحق من حيث المرتبة او الوجود جمعا وفرادي
فلهذا عبره سبحانه هذين الاسمين في مرتبة التقدم والرياسة علي
باقي الاسماء فقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما ندعوا
فله الاسماء الحسني ﴿ ثم اعلم ﴾ ان الرحمة حقيقة واحدة كلية والتعدد
النسوب اليها المشار اليها في الحديث بان لله مائة رحمة راجع الي مراتبها
واختصاصها بالمائة اشارة الي الاسماء الكلية المحرض علي احصائها وهكذا
الامر في الدرجات الجنانية فاما من اسم من اسماء الاحصاء الا والرحمة فيه
حكم فان الاسماء كما بينا من وجه عين المسمى والمسمى هو الرحمن الذي له
الوجود المطلق وقد عرفت مما اسلفنا ان الاسماء لا يظهر حكمها الا بمظاهرها
ومظاهرها اذا لم تعتبر من حيث وجودها كانت نسبا عدمية ايضا ولا
اعتبار للنسب الا بالوجود فحكم الاسماء والاعيان التي هي المظاهر تابع
للوجود وهذا من سر عموم حكم الاسم الرحمن الذي نبينا عليه فالرحمة
الواحدة المرسلة الي الدنيا هي النسبة الجامعة من نسب الرحمة ظهرت
في الموطن الجامع لما بينا من ان تجلي الحق وحكم اسمائه يتعين في كل حال

ووقت وموطن بحسب القوابل والاحكام المختصة بها والتسعة والتسعون
رحمة هي عبارة عن مراتب الرحمة واحكامها في اسماء الاحصاء فالنسبة
الجامعة تظهر حكم الرحمة من الوجه الكلي وبالاسماء المذكورة تظهر
احكامها التفصيلية وباحدية جمعها يظهر في اخر الامر مسبقها للغضب
وقد ينأ غير مرة ان الآخر نظير الاول بل هو عينه خفي بين الطرفين
لتداخل احكام النسب المتعينة بين البداية والنهاية ثم تكمل حكم الاولية
في آخر الامر فتظهر له الغلبة في النهاية فان الحكم في كل امر هو الاوليات
ولكن بسرا الجمع كما اشرت الى ذلك مرار فاذا كان يوم القيمة وانضافت
هذه النسبة الجامعة الى التسعة والتسعين المتفرعة في الاسماء وانتهى حكم
الاسم المنتقم والقهار واخواتها ظهر مسبق الرحمة الغضب في اول الانشاء فافهم
ولما كانت الموجودات مظاهر الاسماء والحقائق وكان الانسان اجمعها
واكملها اقتضى الامر الالهي ان يكون في عباد الله من هو مظهر هذا الحكم
الكلي والتفصيلي المختصين بالرحمة فكان ذلك البعد صاحب السمات
الذي وردت قصته في الحديث وكانت بطاقته الحاملة سراحدية الجمع
هي التي فيها لا اله الا الله ولها الاولية والجمعية والاحدية فغلبت لذلك
احكام الاسماء كلها وفي التحقيق الاثم ان الرحمة لما كانت سارية الحكم
في مراتب الاسماء بنسبة التفصيل والكثرة وفي مرتبة جمعيتها واوليتها باحادية
الجمع كانت الغلبة والمغلوبة حكيم راجعين اليها فهي من حيث احديتها
وجمعيتها للنسب التفصيلية غالبية وهي بعينها من حيث تفاريعها ونسبها الجزئية
المتعينة في مرتبة كل اسم بحسبه مغلوبة فهي الغالبة والمغلوبة والحاكمة المحكومة

وهكذا سر الحكم في المظهر المشار اليه فان التسعة والتسعين سجلا هي نسخ
 حاملة ما فيج من افعال ذلك البد والبطاقة المتضمنة لاله الا الله هي نسخة
 ما حسن من فعله فغلب الفعل الحسن المضاف اليه تلك الافعال السيئة فهو
 من حيث فعله الحسن غالب ومن حيث فعله القبيح مغلوب ومن ارتقي فوق
 هذا المقام راي ان الفعل بافاعل غلب نفسه فان كمل ذوق المرتقي في
 هذا المقام راي ان جميع الصفات والافعال المنسوبة الي الكون صادرة
 من الحق وعائدة اليه ولكن بالممكنات وهي شروط فحسب كالمواد الغذائية
 الحاملة للعاني التي بها يحصل التغذية فيصل المطلوب به الي الطالب ويتحد
 به مع عدم المغايرة وينفصل هي من البين فيرتفع البين فافهم وقد بقيت
 تمة يختص بالاسم الرحمن الرحيم نذكرها ونختتم الكلام بها عليها انشاء الله
 ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الحضرات الكلية المختصة بالرحمة ثلاثة حضرة
 الظهور وحضرة البطون وحضرة الجمع وقد سبق التنبيه عليها في شرح مراتب
 التمييز وفي مواضع اخرى ايضا وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن
 حكمها وعلي هذه المراتب الثلاث تنقسم احكام الرحمة في السعداء والا
 شقياء والتمنمين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين
 بين الامرئين والسعداء في الجنة ايضا من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم
 لكونهم لم يقدموا في جنة الاعمال ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان
 فذوهم لم يسير بالنسبة الي سواهم وعكس ذلك كالزهاد والعباد الذين لا علم
 لهم بالله فان ارواحهم قليلة الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم
 وبين الحضرات الالهية العلية ولهذا اي لعدم المناسبة لم يتعلق بهم

زمان العمل بما وراء العمل وثمرته بل غنوه الغاية فوقوا عنده واقتصروا
 عليه رغبة فيما وعدوا به اورهبة مما حذروا منه واما الجامعون بين
 التعمين تماما فهم الفايزون بالخط الكامل في العلم والعمل كالرسل صلوات
 الله عليهم ومن كملت رايته منهم اعني الكمل من الاولياء ولما كانت
 الرحمة عين الوجود والوجود هو النور والحكم العدي له الظلمة كما
 نهبتك عليه كان كل من ظهر فيه حكم النور اتم واشمل فهو احق العباد
 نسبة الى الحق واكمل ولهذا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم رب ان ينور
 ظاهره وعدد الاعضاء الظاهرة كالشعر والجلد واللحم وغير ذلك ثم عند القوي
 الباطنة كالقلب والسمع والبصر فلما فرغ من التفصيل نطق بلسان احدية
 جمه فقال اجعل لي نورا واجعلني نورا وهذا هو عموم حكم الرحمة ظاهرا
 وباطنا واجمالا وتفصيلا من جميع الوجوه وصاحب هذا المقام لا يقي
 فيه من الحكم الامكاني الذي له وجه الى العدم الانسبة واحدة من وجه
 واحد بها ثبت عبوديته وبها يمتاز عن هو علي صورته وتذكر تعريف
 الحق سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بانه ارسل رحمة للعالمين وانه بالموثنين
 رؤف رحيم وتضرع الي الله في ان ترث من هذا السيد الاكمل هذا المقام
 الاشرف الافضل وصاحبه هو الانسان الكامل والحال المذكور هو من
 اكبر اجزاء حدا لكمال ومن اتم الاوصاف المختصة به فاعلم ذلك ثم
 نرجع الي ما كنا بسيله ﴿ فنقول ﴾ وهكذا الامر في جهنم فان المؤمن
 لا يؤثر النار في باطنه والمنافق لا يعذب في الدرك الاعلى المتعلق
 بالظاهر بل في الدرك الاسفل المختص بالباطن والمشرک يعذب في الدرك

الاعلى والاسفل في مقابلة السعيد التام السعادة وهنا امور لا يمكن ذكرها
يعرفها الريب مما سبقت الاشارة اليه من قبل ولهذا الاقسام تفاصيل
واحكام يفضي ذكرها الى بسط كثير فاضربت عن ذكرها لذلك و
اقتصرت على هذا القدر وساذكر عند الكلام على قوله انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم ما يقي من جل اسرار هذا المقام حسب ما تستدعيه
الآية ويقدر الحق انشاء الله تعالى ثم لتعلم ان التخصيص الذي هو حكم
الاسم الرحيم على نوعين تابعين للقبضتين كما مر بيانه احدهما تخصيص اسباب
النعم لاهل السعادة برفع الشوائب كما اخبر به الحق بقوله قل من حرم
زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا
في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة فان الدنيا دار جمع ومزج فهي
للمؤمنين في الدنيا مزوجة بالانكاد والاحكام الموطنة وهي لم في الآخرة
خالصة فالاسم الرحيم هو المصنف اسباب النعم وسوابغ الاحسان عن
شوائب الاكدار والانكاد والنوع الآخر من التخصيص هو مطلق تمييز
السعداء من الاشقياء والتخليص من حكم التشابه الحاصل في الدنيا بسبب
عموم حكم الاسم الرحمن وما للاشقياء في الدنيا من النعم والراحة ونحوها
من احكام الرحمة وبضد ذلك لسعداء المؤمنين من الآلام والانكاد
وايضا فالرحمن عام المعني خاص اللفظ والرحيم عام اللفظ خاص المعني
على راي جماعة من اكابر علماء الرسوم وهذا القول من وجه موافق
لبعض ما اشرنا اليه بلسان التحقيق وان لم يكن من مشرب اهل الظاهر
فافهم وانظر الى كمال معرفة الرسل صلوات الله عليهم بالامور وقول

الخليل علي نبينا وعليه افضل الصلاة الذي حكاه الحق لنا عنه في كتابه
 العزيز لاييه يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فراعى
 صلوات الله عليه من له الحكم من الاسماء علي ابيه يومئذ وهو الاسم الرحمن
 فانه كان في سلامته وراحته فنبه علي ان الاسم الرحمن اسم جامع و
 تحت محيطه اسماء لها احكام غير الرحمة تظهر بحكم التخليص الرحمي في
 دار الفصل فتمتاز حصة الرحمة الخالصة من كل ماينا فيها وتظهر خاصية
 كل اسم بحسبه فكاه قال له لا تقربنا انت عليه من الامن والدعة فان
 الاسم المنتقم اذا انفصل عنه حكم الاسم الرحمن بالتميز والتخليص المذكور
 ظهرت لك امور شديدة تخالف ما انت عليه الآن فاستدرك ما دام
 الامر والوقت موافقين فحجب الله ادراكه عن معرفة ما اشار الخليل اليه
 ليقص الله امرا كان مفعولا و هنا سر عزيز انه عليه ونعمت به الكلام
 علي هذه الاية وهوان التخصيص المضاف الي الاسم الرحيم هو حكم
 الارادة فان الارادة كما ينما من الاسماء الاصلية الاول والرحيم وان عد
 من الكلليات باعتبار ماتحت محيطه فهو من الاسماء التالية للامهات
 الاول المذكورة ثم التخصيص المنسوب الي الارادة هو في التحقيق الاتم
 من حكم العلم اذ لو توقف كل تخصيص علي الارادة لكان نفس
 تخصيصها بكونها ارادة اما ان يتوقف عليها فيفرض الي توقف الشيء
 علي نفسه وكونه سببا لنفسه وهذا لا يصح او يتوقف علي ارادة اخري
 متقدمة علي هذه الارادة والكلام في تلك كاللحام في هذه فيفرض
 الامر الي الدور والتسلسل وكلاهما محال في هذه الصورة واما ان

تخصيص العلم والحياة ايضا متوقفا علي الارادة مع ثبوت تبعيتها لها
وتاخر مرتبتها عن مرتبتها ولا يصح ذلك فالارادة في التحقيق تعلق خاص
للذات يتعين بالعلم ونظير التخصيصات الثابتة في العلم لانها تخصيص مالم يثبت
تخصيصه في العلم والعلم من كونه علما تعلق خاص من الذات يتعين حكمه
في المعلوم والمراد بحسبها معقولة القبول من الممكن نسبة الترجيح الالهيادي
ولو ازمه يعين الحكم العلي المعين نسبة الارادة والاختيار واحكامها فانهم
ولهذا المقام اسرار يحفظ بها الامناء الذين رقوا بقدمي الصدق والعبادة
الي ذروته فان كنت من اهل العزم العالية والاستعدادات التامة فتوجه
الي الحق في ان يطلعك علي مخزن هذه الاسرار وينبوع هذه الانوار
فان منحت الاجابة فارق وانظروتنزه ولا تنطق والله لطيف بعباده يرزق
من يشاء وهو القوي العزيز قوله تعالي ❀ مالك يوم الدين ❀ ينضمن
عدة مسائل احد هاسر الملك وسرايوم وسراالدين من كونه يدل علي
العبادة وعلي الجزاء وعلي الانقياد وعلي غير ذلك مما تنبه عليه ان شاء
الله تعالي فلنبدا اولاء بعون الله بالكلام علي هذه الامور من حيث
الانفراد ثم من حيث الجمع كما فعلت ذلك فيما مر ❀ فنقول ❀ الملك القوة
والشدة ويطلق علي القدرة ايضا والتصرف وملك الطريق في اللغة وسطه
وملك الدابة بضم الميم واللام قوائها وهاديها ايضا والملكوت مبالغة لكونه
يشمل الظاهر والباطن وهذه المعاني التي تتضمنها هذه الكلمة كلها صادقة في
حق الحق سبحانه وتعالى فان الحق ذو القوة المتين والهادي القيوم والقادر
علي كل شيء والفاعل ما يشاء ومن يده ملكوت كل شيء وفي الملكوت

سر لطيف وهوانه مبالغة في الملك والملك يتعلق بالظاهر دون الباطن لان الملك والمالك من الخلق لا يمكنهما ملك القلوب والبواطن بخلاف الحق سبحانه فانه يملكهما جميعا اما باطنا فلان القلب بين اصبعين من ضابعه يقبله كيف يشاء وكل ظاهر في باب الفعل والتصرف فتبع للباطن فملك الباطن يستلزم ملك الظاهر دون العكس ولهذا نجد من الناس من اذا احب احدا انقل له يباطه وظاهره وان لم يكن المحبوب ملكه وسلطانه ولا سيده ومالكه بالا اصطلاح المتقرر على ان التحقيق الكشفي افاد ان كل محب فانما احب في الحقيقة نفسه ولكن قامت له صورة المشوق كالمرآة لمشاهدة نفسه من حيث المناسبة التامة والمحاذاة الروحانية فكان المسمى مشوقا شرط في حب المحب نفسه وفي تأثيره في نفسه ومن اسرار ذلك ان الانسان نسخة جامعة مختصرة من الحضرة الالهية والكونية وكل شئ فيه كل شئ وان لم يتات ادراكه علي التمين لكل احد للقرب المفرط والادماج الذي توجهه غلبة حكم الوحدة علي الكثرة فاذا قام شئ لشيء في مقام المحاذاة المعنوية والروحانية كالمرآة اما منه او بما يناسبه صار ذلك القدر من الامتياز والبعد المتوسط مع المسامحة سببا لظهور صورة الشئ فيما امتاز به عنه او عن مثله فادرك نفسه في الممتاز عنه وتاتي له شهودها ازوال حجاب القرب والاحدية فاحب نفسه في ذلك الامر الذي صار مجلاؤه فافهم ولهذا المقام اسرار اخر شريفة جدا لا يقتضي هذا الموضع ذكرها وانما هذا تبيينه ونلويج ﴿ ثم نقول ﴾ وقد قري كما علمت ملك يوم الدين ومالك يوم الدين وكل منهما من

حيث اللغة معان بنفرد بها لا يشاركه فيها غيره واهل الظاهر قد ذكروا
 بينهما فروقا شتى ورجح بعضهم قراءة ملك ورجح آخرون قراءة
 مالك بالالف واستدل كل منهم على صحة ما اختاره بوجوه تقتضيها
 اللسان ولست ممن ينقل هنا تفاصيل مقالاتهم غير اني اذكر من ذلك
 ما يفهم منه الفرق بين الكلمتين ليتضح بذلك حكم اللسان ثم اتكلم بما
 فتح الحق به علي في ذلك وما يقتضيه ذوقي ولولا قصد تطبيق الامور
 الذوقية علي ما يقتضيه المفهوم من حيث الاصطلاح اللغوي لم ارد شيئا
 من كلام اهل النقل ولكن قد استثيت في اول التزامي المذكور في
 مقدمة الكتاب هذا القدر لهذه الحكمة التي نهت عليها ❖ فاقول ❖ من
 جملة ما ذكر وافي الفرق بين الملك والمالك ان المالك مالك العبد
 والمملك ملك الرعية والعبدادون حالا من الرعية فوجب ان يكون
 القهر في المالكية اكثر منه في الملكية فالمالك اذا اعلي حالا من الملك
 والمملك يملك من بعض الوجوه مع قهر وسياسة والمالك يملك علي كل
 حال وبعد الموت له الولاء وقالوا ايضا الحق تمدح بكونه مالك الملك
 بضم الميم ولم يتمدح بكونه ملك الملك بكسر الميم وذلك قوله تعالي قل
 اللهم مالك الملك فثبت ان المالك اشرف من الملك وقالوا ايضا الملك
 قد يكون مالكا وقد لا يكون مالكا كما ان المالك قد يكون ملكا وقد لا يكون
 فالملكية والمالكية قد ينفك كل واحدة منهما عن الاخرى الا ان المالكية
 سبب لاطلاق التصرف والملكية ليست كذلك فكان المالك اولي معنى
 هذا ❖ اعلم ❖ انه لما كان سائر المفهومات التي تتضمنها هذه الكلمة من

صفات الكمال بالالف وبدونه كلها ثابتة للحق لهذا وردت القراءة بالروايتين فان الجمع اولي واكمل لما كان امر الحق واحدا والترجيح في كل مرتبة من مراتب الاسماء والصفات لا يصح الاشياء واحدا من نسبة واحدة بذلك الامر الراجح يصل الامر الالهي الواحداني الى غيره من الاشياء المرجوحة في ذلك المقام وتلك المرتبة وهو مظهر الحق وحامل سر الربوبية والتحكم على ماتحت حيلة حاليئذ كما ذكر من قبل ويذكر ايضا عن قريب انشاء الله اقتضي الامر الذوقي ترجيح احدى القراءتين مع جواز القراءة بهما ومتعلق ذلك الترجيح القراءة بملك يوم الدين دون مالك لا سرار تقتضيها قواعد التحقيق احدها ان المالك مندرج في الاسم الرب فان احد معاني الاسم الرب في اللسان المالك والقرآن العزيز ورد بسر الالعجاز والايجاز فلو ترجمت القراءة بملك لكان ذلك نوع تكرارينا في الايجاز والكشف التام افا دان لا تكرار في الوجود فوجب ترجيح القراءة اذا بملك دون المالك والسرا الاخر فيما ذكرنا يظهر بعد التنبيه علي المقدتين احدهما استحضار ما ذكرت ان الاخر نظير الاول بل هو عينه فان الخواتم عين السوابق والمقدمة الاخرى ان جميع الامور الحاصلة في الوجود لم يقع عن اتفاق بل بترتيب الالهي مقصود للحق وان جهلته الوسائط والمظاهر ولبس في قوة الممكنات المتصفة بالوجود في كل وقت قبول ما هو اشرف من ذلك ولا اكمل فان لم تهتد العقول الي سر ذلك الترتيب وسر الحكم الالهية المودعة فيه فذلك للعجز الكوني والقصور المكاني وقد لوحث بشيء من ذلك علي سبيل التنبيه والتذكيرة عند الكلام علي اسرار حروف

البسملة واذا نقرر هذا ﴿ فاقول ﴾ آخر سورة القرآن في الترتيب
 الآتي الواقع المستمر الحكم وسواء عرف ذلك حال الترتيب اولم يعرف هو
 قل اعوذ برب الناس وهذا الاسم ورد في هذه السورة بلفظ الملك دون
 المالك وذكر عقيب الاسم الرب مع عدم جواز القراءة فيها بملك فدل
 علي ان القراءة بملك ارجح وايضا فان الحق يقول في آخر الامر عند
 ظهور غلبة الاحدية علي الكثرة في القيمة الكبرى والقيامات الصغرى الحاصلة
 للسالكين عند التحقيق بالوصول لعقيب انتهاء السير وحال الانسلاخ
 لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والحاكم علي الملك هو الملك فدل علي انه
 ارجح وايضا فالاسماء المستقلة لما تقدم علي الاسماء المضافة والاسم الملك ورد
 مستقلا بخلاف المالك وما يؤيد ذلك ان الاسماء المضافة لم تنقل في اسماء
 الاحياء الثابتة بالنقل مثل قوله عز وجل فالتق الاصباح وجاعل الليل سكنا
 وذوي المعارج وشبههما وايضا فالاحاديث النبوية مبنية لاسرار القرآن و
 منبهات عليها وقد ورد في الحديث في بعض الادعية النبوية لك الحمد لا اله الا
 انت رب كل شيء وملكه ولم يرد وما لك وهذا السياق مناسب لسياق
 الاسماء المذكورة في اول الفاتحة وايضا مما ذكره في ترجيح المالك
 علي الملك من ان المالك مالك العبد وانه مطلق التصرف فيه بخلاف الملك
 فانه انما يملك بقهر وسياسة ومن بعض الوجوه فقياس لا يصح ولا يطرد
 الا في المخلوقين لا في الحق فانه من البين انه مطلق التصرف وانه يملك
 من جميع الوجوه فلا يقاس ملكية غيره عليه ولا تصاف النعوت والاسماء
 اليه الا من حيث اكل مفهوماتها وسياسياتها سبق وضوحه بالشرع والبرهان

فاعلم فدل ذلك علي ترجيح القراءة بملك يوم الدين واما سر المالك من حيث الباطن فقد اندرج فيما ذكرته في شرح الاسم الرب فاغني ذلك عن الاعادة فافهم ونذكر والله المرشد ﴿ سر اليوم ﴾ لا بد قبل الشروع في الكلام على اسرار هذه الكلمة من تقديم مقدمة يكون مذكرة ببعض ماسلف من الاصول المنبهة على حقيقة الزمان وما يختص به وما مستندة في الآلهيات ﴿ فاقول ﴾ قد علمت مامران الغيب الآلهي المطلق لا يحكم عليه بالتناهي ولا التعيين ولا التقيد ولا غير ذلك وان الممكنات غير متناهية لكن الداخل في الوجود من الممكنات والظاهر من الغيب الذاتي في كل وقت ومرتبة وحال وموطن وبالنسبة الي كل اسم لا يكون الا امر امتعنا ذابداية وغاية مقدرة والحقايق الكلية والاسماء الآلهية الحاكمة في الاكوان متناهية الاحكام لكن بعضها ينتهي حكمه جملة واحدة وبعضها ينتهي حكمه من الوجه الكلي لا الجزئي التفصيلي وينت ايضا ان الانسان متعين متميز متقيد بعدة امور وصفات لا يمكنه الانفكاك عن كلها لكن عن بعضها فكل ما يصل اليه من غيب الحق من تجل وخطاب وحكم فانه يرد بحسبه وينصغ بحكم حاله ومرتبته ومبداء الحكم الآلهي ومنشأؤه هو من التعيين الاول وله النفوذ والاستمرار علي نحو ما بين من قبل واذا وضح هذا ﴿ فنقول ﴾ اصل الزمان الاسم الدهر وهو نسبة معقولة كساير النسب الاسائية والحقايق الكلية وهو من امهات الاسماء ويتعين احكامه في كل عالم بحسب التقديرات المفروضة المتبعة باحوال الاعيان الممكنة واحكامها وآثار الاسماء ومظاهرها السماوية والكوكبية ولما امتاز كل اسم من حيث

تقيده بمرتبة معينة باحكام مخصوصة بفرد بهامع اشتراكه مع غيره من الاسماء
 في امورا خرافتضي الامران يكون محل نفوذ احكام كل اسم ومعينات
 تلك الاحكام اعيانا مخصوصة من الممكنات هي مظاهر احكامه ومحل
 ربوية فاذا انتهت احكامه المختصة به في الاعيان القابلة لتلك الاحكام من
 الوجه الذي يقتضي لها الانتهاء كانت السلطنة لاسم آخر في اعيان اخر
 ويبقى احكام ذلك الاسم اما خفية في حكم التبعية لمن له السلطنة من الاسماء
 واما ان ترتفع احكامه ويندرج هوفي الغيب او في اسم آخر اتم حيلة
 منه وادوم حكما واقوي سلطانا هكذا الامر علي الدوام في كل عالم ودارو
 موطن ولهذا اختلفت الشرايع والالقاء والتجليات الالهية وقهر ونسخ
 بعضها بعضا مع صحة جميع ذلك واحدية الاصل وحكمه من حيث هو وامره
 فافهم ولا تكون السلطنة والغلبة في كل وقت بالنسبة الي كل مرتبة وموطن
 وجنس ونوع وعالم الا لاسم واحد ويبقى حكم باقي الاسماء في حكم التبعية كما
 اشرت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله وحده والالوهية الحاكمة الجامعة
 للاسماء واحدة وامرها واحد فظهر ذلك الامر في كل وقت وحال لا يكون
 الا واحدا اذ بالوحدة الالهية يحصل النظام ويدوم حكمه في الموجودات
 جميعها واليه الاشارة بقوله عز وجل لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا
 وهذا من البين عند المحققين والى هذا الاصل يستند القايلون بالطوائع
 في احكام المواليذ وغيرها فيعملون الحكم مضافا الي اول ظاهر من الاق
 حين الولادة والشروع في الامر او الانتهاء اليه وماسوي الاول الذي
 له السلطنة حينئذ فتبع له ومنصبه بحكمه فافهم وقد عرفت ان الحق

هو الاول والظاهر وقد نهيت في هذا الكتاب علي كثير من اسرار
 الاولية في غير ما موضع منه فخذ كترشدا نشاء الله تعالى ﴿ ثم نقول ﴾
 فتعين الاوقات والايام والشهور والاعوام والادوار العظام كلها تابعة
 لاحكام الاسماء والحقايق المذكورة والعرش والكرسي والافلاك والكواكب
 مظاهر الحقائق والاسماء الحاكمة المشار اليها ومعينات لاحكامها فبالادوار
 تظهر احكامها الكلية الشاملة المحيطة وبالآفات تظهر احكامها الذاتية
 من حيث دلالتها علي المسمى وعدم مغايرتها له كما يننا ذلك من قبل وما بين
 هاتين المرتبتين من الايام والساعات والشهور والسنين فتعين باعتبار
 ما يحصل بين هذين الاصلين من الاحكام المتداخلة وما يتعين بينهما من
 النسب والرفايق كالامر في الوحدة التي هي نعت الوجود البحت والكثرة
 التي هي من لوازم الامكان والموجودات الظاهرة بينها والناجمة عنها
 فافهم وانظر اندراج جميع الصور الفلكية وغيرها في العرش مع انه اسرعها
 حركة وكيف يتقدر بحركته الايام وارق منه الي الاسم الدهر من حيث
 دلالة علي الذات وعدم المغايرة كما يننا واعتبرا لان الذي هو الزمن الفرد
 الغير المنقسم فانه الوجود الحقيقي وما عداه فامر معدوم سواء فرض
 ماضيا او مستقبلا فلولوجود الآن وللدور حكم الكثرة والامكان وللمعقولة
 الحركة التعلق الذي بين الوجود الحق وبين الاعيان فين الآن والدوران
 المدرك مظهره في العيان وبين الوجود والامكان المدرك بالكشف والمعقول
 في الازهان تظهر الاكوان والالوان وتنفصل احكام الدهر والزمان فمستند
 الادوار اكتب علي في خلقي الي يوم القيمة ومستند الآن ومحمده كان الله

ولا شيء معه وقوله وهو معكم انما كنتم قافهم فيها لان ثقتكم بالدقائق
وبالدقائق تنقدر الدرج وبالدرج تنقدر الساعات وبالساعات تنقدر
اليوم وتم الامر بهذا الحكم الرباعي والسر الجامع بينها فان انبسطت
سميت اسابيع وشهورا وفصولا وسنين والا كان الزايد على اليوم تكرارا
كما ان ما زاد على السنة في مقام الانبساط تكرار ومن تحقق بالشهود
الذاتي وقازنيل مقام الجمع الاحدي لم يحكم بتكرار ولم يتقل من حكم
الآن الي الادوار فان ربه اخبره انه كل يوم هو في شان فلما اضاف اليوم
الى المو عرف شعودا واخبارا انه الآن الذي لا ينقسم لان يوم كل
مرتبة واسم بحسبه والله الذات الواحدة التي يستند اليها المرتبة الجامعة
للانماء والصفات ومن هذا المقام يستشرف هذا العبد وامثاله على سر
قوله عز وجل وما امرنا الا واحدة كلفح بالبصر او هو اقرب فيعلم
الاقرب ايضا ويشهده وان لم يكفيه فاعلم والله المعلم الهادي ﴿ سر الدين ﴾
هذه الكلمة لها اسرار كثيرة لا تشخص في الازهان ولا نبيجي لاكثر
المدارك والافهام الا بعد استحضار عدة مقدمات عرفانية ذوقية
يجب تقديمها قبل الكلام عليها بلسان التفصيل وحينئذ نذكر ما شتمل
عليه من المعاني انشاء الله تعالى وليست فائدة هذه المقدمات مقصورة
على فهم ما تضمنه هذه الكلمة من الاسرار المنبئة عليها بل هي عامة الفائدة
يتنفع بها فيما سبق من الكلام وما يذكر من بعد وفيما سوى ذلك واذا
عرفت هذا ﴿ فنقول ﴾ اعلم ان الصفات والنعوت ونحوها تابعة
للموصوف والنعوت بها بمعنى ان اضافة كل صفة الي موصوفها انما تكون

يحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها والحق سبحانه وان لم يدرك كنه حقيقته فانه قد علم بما علم واخبر وفهم ان اضافة ما تصح نسبته اليه من النعوت والصفات لا يكون على نحو نسبتها الي غيره لان ما سواه ممكن وكل ممكن فنسحب عليه حكم الامكان ولو ازمه كالاقتدار والتقدير والنقص ونحو ذلك وهو سبحانه من حيث حقيقته مغاير لكل الممكنات وليس مثله شيء فاضافة النعوت والصفات اليه انما يكون على الوجه المطلق الكلي الاحاطي الكامل ولا شك ان العلم من اجل النسب والصفات فاضافته ونسبته الي الحق انما يكون على اتم وجه واكمله واعلاه فلا جرم شهدت الفطر بنور الايمان والعقول السليم بنور البرهان والقلوب والارواح بانور المشاهدة والعيان بانه لا يغرب عن علمه علم عالم ولا تاويل متاويل ولا فهم فاهم لاحاطة علمه بكل شيء كما اخبر وعلم وكلامه ايضا صفة من صفاته او نسبة من نسب علمه على الخلاف المعلوم في ذلك بين اهل الافكار لابين المحققين من اهل الاذواق والقرآن العزيز هو صورة تلك الصفة والنسبة العلمية كيف قلت فله الاحاطة ايضا كما نبه على ذلك بقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وبقوله ايضا ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فاما من كلمة من كلمات القرآن مما يكون لها في اللسان عدة معان الاوكلها مقصودة للحق ولا يتكلم متكلم في كلام الحق بامر يقتضيه اللسان الذي نزل به ولا نقدر فيه الاصول الشرعية المحققة الاوذلك الامر حق ومراد الله فاما بالنسبة الي الشخص المتكلم واما بالنسبة اليه والي من يشاركه في المقام والذوق والهم ثم كون بعض معاني الكلمات في بعض الآيات والسور يكون اليق

بذلك الموضع وانسب لامور مشروحة من قرائن الاحوال كاسباب
النزول وسياق الآية والقصة او الحكم او رعاية الاعم والاغلب من
المخاطبين واوائلهم ونحو ذلك فهذا الاينافي ما ذكرنا لما سبق التنبيه
عليه في سر القرآن وان له ظهراً وبطناً وحداً ومطعماً ولبطنه بطن الى
سبعة ابطن والي سبعين واذا تقرر هذا ﴿فلتعلم﴾ ان للفظه الدين في
اللسان عدة معان منها الجزاء والعادة والطاعة والشان ودانته في اللغة اذله و
استعبده وواسه وملكه والديان المالك والدين الاسلام ايضا فهذه المعاني
كلها تفيضها لفظه الدين وهي باسرها مقصودة للحق لكامل كلامه واطلاقه
وحيطته وتنزهه عن التقيد بمفهوم خاص او معني معين كما مر بيانه وانا
اومى انشاء الله الي ما ييسر الحق ذكره من معاني هذه الكلمات باشارات
وجيزة كما فعلت ذلك فيما مر ثم ابين معاقده احكام هذه الآية من
حيث الترتيب وسر انتهاء القسم الاول من اقسام الفاتحة بانتهاء هذه الآية
ثم انتقل الي الآية الاخرى المشتملة علي القسم الثاني انشاء الله تعالى ﴿فلنبدا﴾
اولا بشرح الجزاء الذي هو المقدم الاول القرب من هذه الكلمة في هذا
الموضع مع اني ادرج فيه نكتا شريفة تنبه علي جعل من اسرار احوال الاخرة
وغيرها فن امن النظر فيما ذكره بنور الفطرة الالهية استشرف علي امور جليلة
عظيمة الجدوي والله الهادي ﴿اعلم﴾ ان الحق سبحانه ربط العوالم
والموجودات جليلها وحقيرها كبيرها وصغيرها بعضها ببعض واوقف ظهور
بعضها علي البعض وجعل بعضها مرآي مظاهر للبعض فالعالم السفلي
بما فيه مرآة للعالم العلوي مظهر لا تاره وكذلك العالم العلوي ايضا مرآة

تعين وتطبع فيه ارواح افعال العالم السفلى تارة وصورها تارة والمجموع
تارة اخري وعالم المثال الكلي من حيث تقيده في بعض المراتب ومن
حيث عموم حكمه واطلاقه ايضا مراة لكل فعل وموجود ومرتبة وانفرد
الحق سبحانه باظهار كل شيء على حد علمه لا غير وجعل ذلك الاظهار
تابعا لاحكام التكاحات الخمس التابعة للحضرات الخمس وقد سبق التبيه
علي كل ذلك فظهور الموجودات على اختلاف انواعها واشخاصها
متوقف علي سرائع التكاسي على اختلاف مراتبه المذكورة واحكامها
المشار اليها من قبل واذا عرفت هذا ﴿ فاقول ﴾ الجزء المراد يان
سره عبارة عن نتيجة ظاهرة بين فعل فاعل وبين مفعول لاجله بشيء
والباعث على الفعل هو الحركة القوية الارادية التابعة لعلم النبت على
الفعل وتلك الحركة بحسب علم المريد حكم يسري في الفعل الصادر منه
حتي ينتهي الي الغاية التي تعلق بها العلم وعلق بها الارادة فكل فعل
يصدر من فاعل فان مبدء ما اشرت اليه ولا بدله ايضا من امره
تعين الغاية وتظهر صورة الفعل واليه الاشارة بقولي مفعول لاجله
بشيء وفي شيء ولا بدله ايضا من نتيجة وان يكون متعلقه غاية ذلك الفعل
وكما له وهذه الامور تختلف باختلاف الفاعلين وقواهم وعلومهم
ومقاصدهم وحضورهم ومواطنهم ونشأتهم ان كانوا من اهل النشاطات
المقيدة والفاعل المطلق في الحقيقة لكل شيء وبكل شيء وفي كل شيء هو الحق
ولا يتصور صدور الفعل من فاعل ويكون خاليا عن احكام هذه القيود
النسبية المذكورة الانشآت المقيدة فان افعال الحق من حيث الاسماء

والوجدان الخاص وآثار الحقائق الكلية والارواح لا تتوقف علي النشآت المقيدة ولكن تتوقف علي المظهر ولا بد الا انه ليس من شرط المظهر واقرب من يضاف اليه ذلك الفعل ان يكون عارفا بما ذكرنا او حاضرا معه فان من الافعال ما اذا اعتبر بالنظر الي اقرب من ينسب اليه سمي لغوا وعيضا بمعنى ان فاعله ظاهرا لم يقصد به مصلحة ما ولا كان له فيه غرض والشان في الحقيقة ليس كذلك فان فاعل ذلك الفعل في الحقيقة الذي لا فعل لسواه هو الحق عز وجل ويتعالى ان ينسب اليه العبث فانه كما اخبروفهم ما خلقناكم عبثا وما خلق السموات والارض وما بينهما باطلا بل له سبحانه في كل تسكينة وتحركة حكم عجيبة واسرار غريبة لا يعتدي اكثر الافهام اليها ولا تحيط العقول دون تعريفه بكنهها ولا تستشرف النفوس عليها فلا بد لكل فعل من ثمرة وبداية وغاية ولا بد ان يصحبه حكم التقصد الاول والحضور التابعين للعلم المتعلق بالغاية كما مر لكن للفعل ولمن ينسب اليه مراتب فربما نعت الفعل في بعض المراتب بنوع عرصنت له من حيث النسبة والاضافة في مرتبة معينة او حالة مخصوصة او بحسب مراتب واحوال فيظن من لا يعرف السران الفعل ليستند الي فاعلين او ان ذلك النعت ذاتي للفعل واجب الحكم عليه به على كل حال وفي كل مرتبة ظهر منها وليس كذلك بل الامر كما قلنا ❖ ثم اعلم ❖ ان الافعال على اقسام ذاتية وارادية وطبيعية وامرية والامر به على قسمين قسم يتحد بالافعال الارادية ولا يفرها كفعال الملكة والارواح النورية وقسم يخالف الارادية من بعض الوجوه كالتمخير المنسوب الى الشمس والقمر وبعض الملكة والطبيعية في التقسيم كالامر به ونعتني في بعض الصور بالنسبة الى

بعض الموجودات بالارادية كاتحاد الامرية بالارادية ﴿ وثم ﴾ قسم جامع
لهذه الاقسام الستة وصدر هذه الاقسام العقلية من الموجودات على انواع فان
من الموجودات ما يختص بقسم واحد من هذه الاقسام المذكورة ومنها ما يختص
بقسمين وثلاثة على الافراد والتركيب بمعنى ان افعاله تصدر مركبة
من هذه الاقسام او يكون في قوته ان يصدر منه بحسب كل قسم فعل
او افعال شتي ومنها ما يجمع سايرها بالتفسير المذكور ومظاهر هذه الاقسام
الا رواح النورية والنارية والصور العلوية والناصر وما تولد عنها
وخصوصا الانسان وما تولد عنه في كل نشأة وحال وموطن ومقام وقد
بقي من هذا الاصل امر واحد وهو اسناد كل قسم من اقسام الافعال الى من
يختص به من الموجودات على التعيين والكلام عليه يستدعي بسطا وكشف
اسرار لا يجوز افشاؤها ومن عرف من ذوي الاستبصار ما اومأت اليه
نبه لبعض ما سكت عنه ولم ترك ذكره ثم نرجع الى تنهيم ما يختص
بالانسان من هذا الاصل فانه العين المقصودة والمثال الاتم والسمعة الجامعة
﴿ فنقول ﴾ الانسان جامع لسائر اقسام الفعل واحكامها وله من حيث
مجموع صورته وروحه في الحياة الدنيا افعال كثيرة وله من حيث روحانيته
حال الانسلاخ بالمعارج الروحاني افعال وآثار شتي يقتضي امورا
شتي ونتائج جمعة مع بقاء العلاقة البدنية والتقيد من بعض الوجوه بحكم
هذه الدار وهذه النشأة العنصرية وله ايضا بعد مفارقة النشأة
العنصرية بالكلية في نشأته البرزخية والحشرية والجنانية وغيرها افعال
واحوال مختلفة ولكن كلها تابعة للنشأة العنصرية وناقجة عنها وتوسطها

تتمدى افعال الانسان من الدنيا الي البرزخ ثم الي الآخرة وتشتغل
 في الحضرات العلوية ويثبت ويدوم حكمها كيف كان الانسان وحيث كان
 من المرتب والعوالم والمواطن فانه لا يبري عن احكام المزاج العنصري
 ولوازمة وتنتائج التي تظهر بها وفيها نفسه اذ لا غني له عن مظهره
 مظاهر الانسان لا تعري عن حكم الطبيعة ابدا فافهم ❀ وصل من
 هذا الاصل ❀ اعلم ان اعم ما يجب ذكره ويانه من هذه التقاسيم
 كلها هو افعال المكلفين المضمون لم عليها الجزاء وهم الثقلان
 والحيوانات في ذلك مشاركة من جهة القصاص لا غير وليس لما علي
 ماورد جزاء اخر ثابت مستمر الحكم واما الجن فحق وان كنا لانشك
 في انهم يجازون علي افعالهم لكن لا يتحقق انهم يدخلون الجنة وان
 المؤمن منهم يجازي علي ما عمل من خير في الآخرة فانه لم يرد
 في ذلك نص ولا يعرف من جهة الذوق في هذه المسئلة ما يوجب
 الجزم فقد يحنون ثمة خيرهم في غير الجنة حيث شاء الله واما الانسان
 فعليه مدار الامر وهو محل تفصيل الحكم ❀ فنقول ❀ فله لا يخلوا
 اما ان لا يقصده مصلحة ما فهو المسي عبثا وقد سبق التنبيه عليه وعلي
 انه مقصود للحق في نفس الامر واما ان يكون مقصودا ومتعلقا بامر
 هو غاية وذلك الامر اما ان يكون الحق او مامنه فما متعلقه الحق
 فان مجازاته سبحانه عليه يكون بحسب عنايته با لبد الذي هذا شانه
 وبحسب علم العبد بربه الذي لا يطلب بما يفعله شيئا سواء وبحسب
 اعتقاده فيه وحضوره معه حين الفعل من حيث العلم والاعتقاد ولهذا

المقام اسرار يحرم كشفها وما من الحق يتعلق تفصيله بأربع مقامات
مقام الخوف ومقام التقوى ومقام الرجاء ومقام حسن الظن وهذه
المقامات تابعة لمقامات المحبة فان الباعث علي الفعل هو الحكم الحبي و
متعلقه باعتبار ما من الحق اما طلب ما يوافق الطالب او دفع ما لا يوافقه
عنه او الاحتراز من وقوع غير الموافق او ترجي جلب الموافق بالفعل
اوبه وبحسن الظن بمن يرجو امن فضله نيل ما يروم حصوله من كون
المرجوج واداء محسنا ونحو ذلك او العصمة مما يحذر وقوعه منه من كونه
قاهرا شديدا المقاب فيحشي ان يصل اليه منه الم وضرر ثم كل ذلك
اما ان يتقيد بوقت معين وحالة مخصوصة ودار دون دار كالدنيا
والآخرة وما بينهما من المواطن واما ان لا يتقيد بشي مما ذكرنا بل يكون
مراد الفاعل احد امرين اما جلب المنافع او دفع المضار علي كل حال
وفي كل وقت ودار بما تأتي له من الطرق او يكون الباعث له علي
فعل الخير هو نفس معرفته بانه حسن واحترازه من الشر هو نفس معرفته
بانه قبيح مضروبة كل قسم من اقسام الافعال تابعة لحكم الامر
الاول الموجب للتوجه نحو ذلك الفعل ويباعث عليه مع مشاركة من
حكم الاسم الدهر والشان الآلمين وحكم الموطن والنشأة والنقص
والانمام وما سوي هذا فقد سبق التنبيه عليه وظهور كل فعل من حيث
صورته في مقام المجازاة والانتاج تابع لحكم الصفة الغالبة علي الفاعل
حال التوجه نحوه ومنتهى الفعل حيث مرتبة الفاعل من الوجه الذي
يرتبط بتلك الصفة الغالبة وبموجب متعلق همته لكن الغلبة المنسوبة الي

الصفات الجزئية من حيث اوليتها ثابتة للكلية الاولى المشتقة
 علي تلك الجزئيات كالامر فيما سبق به القلم من السعادة والشقاء
 بالنسبة الي محاسن الافعال الجزئية ومقابها الظاهرة بين السابقة
 والحاشية وقد سبقت الاشارة الى ذلك كله غير مرة وينت ان الحكم
 في الاشياء هوا لاحدية الجمع ويظهر بالاوليات فتذكر ﴿ ثم اعلم ﴾
 ان كل فعل يصدر من الانسان فان له في كل سماء صورة تشخص
 حين تعين ذلك الفعل في هذا العالم وروح تلك الصورة هو علم
 الفاعل وحضوره بحسب قصده حال الفعل وبقاؤها هو بامداد الحق
 من حيث اسمه الذي له الربوبية علي الفاعل حين الفعل وكل فعل
 فلا يتعدى مرتبة الصفة الفالبة الظاهرة الحكم فيه حين تعينه من فاعله
 والشرط في تعدي الافعال الحسنة وحكمها من الدنيا الى الاخرة امران
 هما الاصلان في باب المجازاة ودوام صور الافعال من حيث نتائجها
 احد هما التوحيد والآخر الاقرار بيوم الجزاء وان الرب الموحد هو
 المجازي فان لم يكن الباعث علي الفعل امرا آلهيها كليا او معينا تابعا
 للاصلين ونتاجها عنهما فان الصورة المتشخصة في العالم العلوي المتكونة من
 فعل الانسان لا يتعدي السدرة ولا يظهر لها حكم الا فيما دون السدرة
 خارج الجنة في المقام الذي يستقر فيه فاعله آخر الامر هذا ان
 كان فعلا حسنا وان كان سيئا فانه لعدم صعوده وخرقه عالم العناصر
 يعود فتظهر نتيجة للفاعل سريما وتضجحل وتفي او تبقي في السدرة لما
 يعطيه سراج المع الكامن في الشيء الانساني وما تقتضيه دار الدنيا الجامعة

لاحكام المواطن كلها فاذا كان يوم الحشر ميز الله الخبيث من الطيب كما اخبر
ويجمل الخبيث بضمه علي بعض الاية وهذه صفة أفعال الاشقياء الذين
لا يصعد لهم عمل حسن علي اختلاف مراتبهم والسري ذلك امران
احدهما ان الكثرة حكم الامكان كما ينال ولا بقاء لها ولا وجود الا بالتجلي
الوجودي الاحدي والحكم الجمعي فاي موجود لم يسقل استناده الي
احدية المرتبة الالمية ثلاثت احكام كثرته وآثارها ولم يبق لعدم
الاستناد الي المرتبة التي بها يحفظ الحق ما يريد حفظه ولولا انسحاب حكم
ميثاق الست ونفوذه بالسر الاول لتلاشى هو بالكلية والامر الاخر فيما ذكرنا
تضمن اسرار اغامضة جدا يجب كتبها فابقيناها في خراين غيبها يظهرها
الحق لمن شاء كيف شاء واما الموحدون ومن يكون فعله تابعا للامر
الالهي الكلي والجزئي المعين فان صور افعاله تنصبغ كما قلنا بصفة علمه
ويسري فيها روح قصده ويحفظها الحق عليه من حيث رحمته واحصائه
بموجب حكم ربوبيته فان غلب علي الفعل حكم العناصر وصوره النشأة
العنصرية انخفضت في سدره المنتهي منبع الاوامر الشرعية الباعثة علي الفعل
فانها غاية العالم العنصري ومحدد الطبيعة من حيث ظهورها بالصور العنصرية
فجعلها الحق غاية مرتقي الاثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة
نتيجة الصور والامزجة المتولدة من العناصر والمتركة منها فلهذا لم يمكن
ان يتعدي الشيء اصله فاما من العناصر لا يتعدي عالم العناصر فان تعدي
فتبعية حقيقة اخري تكون لها الغلبة اذذاك والحكم فان خرفت
همة الفاعل وروحانيته عالم العناصر بالغلبة المذكورة لاقتضاء مرتبة ذلك

وحاله تعدي الى الكرسي والى العرش والى اللوح والى السماء بالقوة
والمناسبة التى بينه وبين هذه العوالم وكونه نتيجة من سايرها فانحفظ في
ام الكتاب الى يوم الحساب فاذا كان يوم الفصل انقسمت افعال العباد
الى اقسام فمنها ما تصير هباءً منثوراً وهو الاضحلال الذى اشرت اليه
ومنها ما تغلبها اكسير العناية والعلم بالتوحيد اوبه وبالتوبة فيصل قيها
حسناً والحسن احسن فيصل الثمرة كاحد ويوجد من اتي معصية جزاء
من اتي مثلها من الحسنات بالموازاة فالقتل بالاحياء والنفس بالصدقة
والاحسان ونحو ذلك ومنها ما يغفر الحق عنه ويغفر حكمه واثره ومنها
ما اذا قدم الفاعل عليه وفاء له مثلاً بثل خيراً كان اوضده ونمو الجليل من
الفعل وغلبة الظاهرة بصورة الترجيع تارة وبالحكم الماحي تارة اخرى
راجع الى العناية والعلم الشهودى التام مع الحضور وسبق الرحمة والشفاعة
المختصة بالتوحيد والايمان المتفرعة في المثلثة والرسل والانبياء والاولياء
والمؤمنين والآخرية للعناية السابقة المضافة الى الحق آخر من كونه
ارحم الراحمين ومن الافعال ما يكون حكمها في الاخرة هو كسر سورة
العذاب الحاصل من نتائج الذنوب وقبائح الافعال ومن الافعال ما يختص
باحوال الكل ونتائجها خارجة عن هذه التقاسيم كلها ولا يعرف حكمها
على التعيين الا اربابها والواصل من الحق في مقابلتها الى من ظهرت به
لا يسمى جزاء ولا معاوضة وتسمية المحقق مثل هذا جزاءً واجراً انما هو من
حيث ان العمل المشروع يستلزم الاجر لكونه ناتجاً عنه وظاهراً به كما ان
الانسان شرط في ظهور عين العمل في الوجود وتلك سنة آلمية في هذا

ونحوه لان هذا النوع من الجزاء يطلب من ظهر منه العمل اوبه غيراته
لما لم يكن العمل يقتضي لذاته قبول الاجروالاتفان به لانه نسبة لامر
وجودي اعاده الحق بفضل علي من اضيف اليه ذلك الفعل ظاهر من
اجل ظهوره به وتوقف وجوده عليه ولاستحالة عوده من هذا الوجه
علي الحق فانه كامل الغني يتنزه ويميل ان يعود من خلقه اليه وصف لم تكن
ذاته من حيث هي مقتضية لذلك وسر الامر ان المطلوب من كل مرتبة
من مراتب الوجود وبها وفيها ليس غير الكمال المختص بلك المرتبة
ومظاهرها كما سبقت الاشارة الى ذلك وللأفعال والأعمال مرتبة ولها
بداية وكال فبداها الحركة الحية والتوجه الارادي الكلي المتعلق
بظهور الكمال الذي سبق التنبيه عليه عند الكلام علي سر الابداد وبدئه
وكالها هو ظهور نتائجها التي هي غاية كل فعل وعمل فكمال الأعمال
ونائجها انما يتم حصوله بصدورها عن الحضرة الذاتية الغيبة
وبرودها الي مرتبة الشهادة التي هي محل سلطنة الاسم الظاهر الذي
هو مرآة الاسم الباطن وبجلاء ومقام نفوذ حكمه فاذا كملت في مرتبة
الشهادة بظهور امتياز نتائجها عنها وتبعيتها لها عاد الامر كله الي الحق
مفصلا علي نحو امتياز هذه في حضرة علمه ازلام ان لا فاعل سواه لكن
توقف ظهور الافعال علي العباد وان كانوا من جملة الافعال فالافعال انما
تسب اليهم في الحقيقة من حيث ظهورها بهم لانهم الفاعلون لها وهكذا
حكم الصفات التي توهم الاشتراك بين الحق والخلق علي اختلاف احكامها
ومراتبها فافهم وتذكر ما سبق ذكره في سر الغذاء وصورة وكونه شرطا

في التوصل وظهور التفصيل لا غيره وكذلك ما نهت عليه من النكت
المثوثة الكاشفة لهذا السرفانك تستشرف علي اسرار جليلة عظيمة الجدوي
والله المرشد ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان
من افعال البروي يقصد به امر او ما غير الحق كان ما كان فهو فيه يعد من الاجزاء
لا من العبد ومتي صدر منه الفعل المسمي برا او عملا صالحا ولا يقصد به امر او
بعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط كما سبقت الاشارة اليه او لكونه ما مورا
بفعله ويكون مطمح نظره في العمل الامر ولكن ليس لكونه امرا مطلقا
بل من حيث الحضور فيه مع الامر فهو الرجل فان ارتقي بحيث ان لا يقصد
بما يعمل غير الحق كان تاما في الرجولية فان تعدي هذا المقام بحيث يتحقق
انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في الحديث فيي يسمع وبني يصروني
يطش وبني يسي كان تاما في المعرفة والرجولية فان انضم الي ما ذكرنا
حضوره مع الحق من حيث صدور افعاله من العبد وبالعبد ويتحقق
ذلك ويشهده بعين الحق لان نفسه من حيث اضافة الشهود والفعل والاضافة
الي الحق لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص فان ظهرت عليه احكام
هذا المقام والمقام الذي قبله وهو مقام فيي يسمع وبني يصروني وبغيرهما من
المقامات غير متعده منها ولا يجموعها مع سريان حكم شهوده الاحدي علي
النحو المشار اليه في كل مرتبة ونسبة دون الثبات علي امر بعينه بل يكون
ثابتا في سعة وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تعديه بمرتبة دون غيرها
عن علم صحيح منه بما انصف به وما اسلخ عنه في كل وقت وحال دون
غفلة ولا حجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق

حققنا الله وسائر الاخوان بهذا المقام المطلق والحال المحقق بمنه وفضله
 ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾ اعلم ان الاحكام الاصلية المشروعة اعني
 الوجوب والندب والتحريم والكراهة والاباحة منسجة علي سائر افعال المكلفين
 فلا يمكن ان يصدر من المكلف فعل من الافعال كان ما كان ولا ان يكون في
 حال من الاحوال الاو للشرع فيه حكم من احدى هذه المراتب الخمس وسواء
 كان الفعل مما تعينت له صورة في الاوامر والنواهي المشروعة كقوله تعالى
 اقيموا الصلوة وكقوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق وغيرهما من
 الامور المعينة بالذكر والمقيدة بالشرط كالحال والوقت ونحوهما من الشروط
 او كانت مندرجة الذكر في ضمن اصل كلي شامل الحكم مثل قوله تعالى
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى آخر السورة وكقوله تعالى من يعمل
 سواء ينجبه وكقوله عليه السلام في كل ذي كبد رطبة اجر ونحو ذلك
 مما اجل ذكره في الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ومبدأ ظهور جميع
 الافعال الانسانية من حيث نشأتها الطبيعية العنصرية هو باطن القلب
 لكن شروع الفاعل في فعل اي امر كان متوقف علي داعية لشخص
 في قلبه تبعته علي بعض الافعال وترجمه علي غيره من الافعال وعلى الترك
 وتشخص هذه الداعية في القلب وتعين البواعث الموجبة لصدور الافعال
 من افعالين انما تخرج من القلب وتفرع احكامها وتغذ في الجوارح ثم الي
 غيرها بحسب وجوه القلب الآتي ذكرها وبحسب ما انصف به القلب
 حال الشروع من الصفات المتعينة فيه من غيب الدات والظاهرة
 الغلبة عليه بواسطة اصبعي الرحمن او اليمين او ما نزل عنهما من الاحكام

الروحانية والنفسانية والطبيعية جهل تعين حكم كل من ذلك او عرف
 والبواعث والاحكام الوجوه القلبية باجمعها علي اختلاف مراتبها ماعدا
 الوجه الخاص غايتها احدا من اما جلب المنافع او دفع المضار عاجلا
 وآجلا صورة ومعني جمعا وفرادي. بتعمل او بدونه كما سبق التنبيه عليه
 لكن تحت ما ذكرنا اقسام دقيقة لا يعزفها الا الاكابر من جملتها ان بعض
 الاعمال قد يكون حجابا علي احد الاصلين المذكورين ويقصد من
 العامل وبدونه بمعني انه قد يصدر من بعض الناس عمل ما فيصير حجابا
 مانعا من وصول بعض الشرور اليه او وصول خير لولا ذلك الحجاب
 لحصل لصاحب ذلك العمل وقد يعلم العامل ذلك وقد لا يعلمه وقد يعلم فيما بعد
 وللجزاء ايضا ربتان كلتيهما احدهما تقتضي سرعة المجازاة في الدنيا وعدم
 تخلف الجزاء عن الفعل خيرا كان او ضده والرتبة الاخرى قد يقتضي
 بتخلف الجزاء وتأخيرها الي اجل معلوم عند الله في الآخرة كما نبه عليه من
 قبل وعلي بعض ما يختص به من الاحكام والاسرار فمن الجزاء الخاص
 في الخير المنبه عليه في الاخبار النبوية هو ان اتفاق الكلمة والجمعية
 قرن بينهما در الرزق واستقامة الحال في الدنيا وان كان القوم الذين
 هذا شأنهم اهل فسوق وفي رواية اخري صلة الرحم وفي اخري الدوام
 علي الطهارة وفي اخري جمع فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يظلم
 المؤمن حسنة يثاب عليه الرزق في الدنيا ويميزي بها في الآخرة واما الكافر
 فيظلم بحسناته في الدنيا فاذا قضي الي الآخرة لم يكن له حسنة يعطي بها خيرا
 وعين صلي الله عليه وسلم ايضا في باب السيئات وعدم تأخير الجزاء عليها

بالعقوبة قطعية الرحم والبغي وترك النعي عن المنكر مع التمكن من ذلك والجزاء العام السريع في الخير تهينة واستقامة تحصل للقوي القليلة والصفات الروحانية والطبيعية فيعقبها انكشاف بعض الحجب وذهاب بعض الموانع الحائلة بين الانسان وبين ادراك بعض ما في ادراكه له خبر وراحة في عاجل او آجل معنويا كان الخير ومحسوسا فتحظى من ذلك الخير بمقدار تهته وقبوله وما كتب له منه دون بطؤ ولا تاخير والجزاء العام السريع في باب المكروه الحرمان الذي يوجهه اما حجاب وارد او عدم ارتفاع حجاب حاصل في المحل حاكم عليه لولا ذلك الفعل السيئ لانه ياتي حكمه وخلي الانسان منه او لعدم حراسة بقي ضرر ما اجتلبه الانسان الى نفسه بواسطة الفعل السيئ وتعرض له بقبح العمل فهذه الاقسام من نوع الجزاء لا تتأخر عن الفعل بل يترتب عليه عقيب صدوره من العامل ويشتمل هذا المقام على اسرار آلهية وكونية شريفة جدا لا يشهد لها الا الكابر من اهل الحضور والشهود والمعرفة التامة ويعلمون من تفاصيلها بمقدار معرفتهم التي يتبعها حضورهم ومن هذا المقام يشهد من يكشفه على التمام سر الامر الاحدي الجمعي الآلهي ثم الرحمان الذي تفرع منه حكم الاصبعين في اقامة القلب وازاغته ثم حكم الاصبعين من كونهما اصبعين ثم اللتين والافعال النفسانية الطبيعية المباحة التي لا اجر فيها ولا وزر الا اذا ظهرت من الكمل والافراد ومن شاء الله من المحققين الحاضرين مع الامر حين المباشرة من حيث الامر بمعنى انه لو لم يجر له مباشرة ذلك الفعل ما باشره مع ما اضاف اليه الاباحة بقوله تعالى كلوا من طيبات

ما رزقناكم ولا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وغير ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم أيضا إن الله يحب أن توقي رخصه ونحو هذا فإن المباشر للمباح الحاضر مع الأمر أو مع الأمر من كونه أمرا يوجب على كل مباح ويكتب في ارتكابه إياه من الطائعين الممثلين أو أمر سيدهم وقد ورد مما يؤيد ما ذكرناه في الحديث الثابت لما نبه عليه السلام بعض الصحابة على هذا السر وأخبره أنه له في آتيان أهله أجرا فتعجب الصحابي من ذلك فقال ما معناه إلى في وضع شهوتي أجرا فقال عليه السلام نعم رأيت لو وضعتها في حرام أكان عليك فيها ورزاق قال نعم قال فكذلك إذا وضعتها في حلال كان لك أجرا أو كما قال عليه السلام ويمتاز الكمال والأفراد فيما ذكرنا عن سواهم بحال وحضور وظهور علم زائد على ما نبهنا عليه يختصمون به ربما تلوح بطرف منه فيما بعد انشاء الله تعالى ﴿ ثم ﴾ متضمنة كشف سرائر الأوامر والنواهي التي قرن بها العذاب للآخرات والنعم اعلم أن حاصل سائر الأوامر والنواهي الشرعية الواصلة من الحق إلى الخلق في كل عصر بواسطة رسول الله ذلك العصر هو التعريف بما تتضمنه الأحوال والأقوال والصفات والأفعال الإنسانية الظاهرة والباطنة من الخواص والثمرات الناتجة عنها والمتعينة صورها في طبقات السموات والبرزخ والحشر والجنة والنار وحيث شاء الله إثباتا ومحو أو ضرر أو منفعة وغلبة ومغلوبة بواسطة اشتراك حكم الرحمة والغضب الآلهيين موقت حسنا وخيالا وروحا ومثالا فافهم هذا فإنه من أعز الأسرار الآلهية المختصة بالمقام التكلم فيه والمتبرج

عنه ولما اطلعت عليه عرفت الاسباب المعينة للغضب والرحمة وصوره
 ظهور حكميهما لها وانطباعهما فيها انطباع الصور في المرآة وعانيت سر
 فلما آسفونا انتقمنا منهم وسر ان الله يحب التسوايين ويحب المتطهرين
 والمحسنين والمنعنين وغير ذلك وعرفت سر النعيم والعذاب المعجل
 والمتأول المدة وسريع الزوال وسر تبديل السيات الحسنات وسر انما
 هي اعماكم ترد عليكم وسر قوله تعالى فله الحجة البالغة وسرو ما كا
 معذبين حتي نبعث رسولا ورأيت الافعال اذا تعينت صورها في باطن
 الانسان او ظاهره صارت مرآة لغضب الحق اورحمته كما قلنا لكن من
 غير تغيير وتجدد حال في الجنب الاقدس مع حدوث ظهور التعيين
 والاثربا بلائم وما لا يلائم ورأيت ايضا سر الحل والحرمة في كل عصر
 وائمة وبالنسبة الي كل شخص ايضا في وقت واحد وحال مخصوص او في
 حالين ووقتين مختلفين ورأيت صورة انبعاث الشرائع وتعين احكامها
 بحسب احوال الامم والاعصار ورأيت الاوامر والنواهي المقصورة الحكم
 على هذه الدار وهذه النشأة والمختصة بمصالحها الكلية والجزئية
 ولوازمها ورأيت التعددية الحكم الي الآخرة تنقسم الي اربعة اقسام
 قسم ينتهي حكمه في اثناء زمان المكث البرزخي او ينتهي بانتهاء البرزخ
 وقسم ينتهي حكمه في اثناء زمان الخسر او ينتهي بانتهاء يومه وقسم
 ينتهي في اثناء زمان سلطنة جهنم على من دخلها او ينتهي بانتهاء حكمها
 في غير المخلدين وقسم يختص باهل الجنة وبمن قيل فيهم وما هم منها بمخرجين
 وهنا بजार زاخرة واسرار باهره لو خلي كشفها لظهر ما يحير الالباب

ويدي عجب العجاب ويعلم من هذا المقام ايضا الجزاء الابدي المستمر
الحكم في الشر والخير والتأبث الى اجل متناه وسر المجازاة علي الخير والشر
والموازنة بالمثل في الشر والتضعيف في الخير الى عشرة امثاله والى سبعة
ضعف وما شاء الله من الزيادة بحسب وسر المجازاة علي بعض الاعمال
لبعض العاملين في الدنيا والآخرة وفي الآخرة دون الدنيا وبالعكس
والمجول هباءً منثوراً حتي لا يقي لعين العمل صورة يترتب عليها مكافاة
بالخير ويعلم ايضا من كل له التحقيق بهذا المقام المشار اليه سر المرتفع عن
مراتب المجازاة والموازنات المتعينة المنبة عليها وتبينه وما رمت
اذرمت ولكن الله رمي مثله مما ورد وثبت فان هذا الصنف من الاعمال
لا يتعين له جزاء معلوم لغير من ظهر به فانه آلمى باق علي اصله لانفاق
له بسوي الحق ولسان حكمه من باب الاشارة لا التفسير من وجد في
رحله فهو جزاؤه وقد لوحث بطرف من هذا فيما مر في باب الحمد
وتنزل الجزاء علي الحامدين بحسب علومهم ومعتقداتهم في الحمد
ومراتبهم وحظوظهم عنده فانها متعلقات همهم وقبلة مقاصدهم منه
وينت ان تمة من ليس بقصده وهمته والافعال المنسوبة اليه والظاهرة به
من حمد وغيره غاية ولا مستهدف سوي الحق المطلق فجزاء مثل هذا
خارج عن المراتب والاقسام المعروفة فللمح من هناك علي انه سنزيد
لذلك بيانا عن قريب انشاء الله تعالى ويعلم ايضا من هذا المقام سبب
اختلاف الاعمال من حيث هي اعمال للمسلمين عاملين والمقامات التي
يستقر فيها الاعمال في اخر مدي ارتفاعها ورفعا وما اول تلك المقامات

منها واما اغلب حكما بالنسبة الى الاعمال الظاهرة وبالنسبة الى الاعمال
الباطنة ايضا وما اعلاها وآخرها وما المقام الذي ينزل منه الجزاء الكلي
الاحدي المتنوع والمنقسم بحسب مراتب الاعمال المختلفة الظاهرة في
الافاق المختلفة بالعاملين المختلفي المقاصد والعلوم والعقائد والتوجهات
والاحوال والموطن والمقامات والازمان والنشآت وهذا المقام المترجم
عن بعض احكامه وخصايصه يحتوي علي نحو ثلاثة آلاف مقام او اكثر
وله اسرار شريفة نزيهة تعز معرفتها ويقل وجد ان الواقف عليها ولولا
ان الخوص في تفصيل امهاتها يحتاج الى فضل بسط ويقضى الي ايضاح
ما يحرم كشفه من اسرار الربوبية لظهر ما يدهش العقول والبصائر
ويشرح الصدور والسرائر ولكن لا مظهر لما شاء الحق اخفاه من
اسراره المستورة ولا كاتم لما احب بروزه وظهوره ثم نعود الى انعام ما وقع
الشروع في ايضاحه اولا ﴿ فنقول ﴾ واما وجوه القلب المشار اليها
انفا فخمسة علي عدد الحضرات الاصلية المذكورة ولا يمكن ان يصدر
من احد فعل ما من الافعال الا ولا بد ان يكون ذلك الفعل منصفاً
بحكم احدي هذه الوجوه او كلها فالوجه الواحد منها يقابل غيب
الحق وهويته وهو المسمى بالوجه الخاص عند المحققين الذين ليس للوسائط
من الصفات والاسماء وغيرهما منازل عنهما فيه حكم ولا مدخل ولا يعرفه
ويتحقق به الا الكمل والافراد وبعض المحققين ولهذا الامر من حيث
الوجه الذي يقابله من قلب الانسان وغيره في الوجود الظاهر مراتب
ومظاهر وآيات من جللتها الاوليات كالحركة الاولى والنظرة والحاطر

والسمع وكل ظاهر اول مما لا يخفى علي اهل الحضور ولا يترتب شرعا ولا تحقيقا في جميع العالم علي هذا الوجه وما يخصه حكم ولا يدخل تحت قيد فانه الهي باق علي حكم التقديس الاصلي ولا يتطرق اليه شك ولا غلط ولا كذب اصلا والمتحقق بهذا الوجه متي راقب قلبه مراقبة لا تتخللها فترة بعد معرفته سر التجدد والخلق الجديد في كل نفس حكم بكل ما يخطر له واصاب ولا بد فانه لا تكرر عنده كما لا تكرر في حضرة الحق وصاحب هذا المشهد والمقام كل خواطره وادراكه واقعة بالحق في مرتبة الاولية فالافعال الصادرة منه من حيث جميع مشاعره وحواسه تترتب وتبني علي هذا الاساس الاكمل فلا يصدر منه الا جميل حسن وما يوجب رفع الدرجة ومزيد القرب في عين القرب لكن من باب المنة والاحسان لا المجازاة فان اعمال صاحب هذا المقام الصادرة علي هذا الوجه قد ارتفعت كما ذكرنا من قبل عن مراتب الجزاء وقد اشير الى ذلك بقوله نعلي وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعداد الله المخلصين وبقوله وهل نجازي الا الكفور وبالتنبيه المضمن في قصة كتب الفجار والابرار التي هي جرايد اعمالهم وكون الواحد في سجين والاخر في عليين ولم يذكر للمقرين كتابا ولم ينسب اليهم غير الشهود واختصاصهم بالعين التي يطيب ويشرف بها مشرب الابرار فافهم ومن هذا المقام قيل لرسول الله صلي الله عليه وسلم ليغفر لك الله الاية وهذه الحالة المذكورة لصاحب هذا المقام احدي علامات من كان الحق سمعه وبصره واحدي علامات صاحب قرب القرايض ايضا باعتبار آخر عسر شهوده وتصوره الا للندر

والوجه الثاني من وجوه القلب مجازي عالم الارواح وبأخذه صاحبه عنها وتنتش فيه منها بحسب المناسبة الثابتة بينه وبينها وبحسب طهارة الوجه وصقاله الذي بها يظهر صحة النسبة وتحي رقيقة الارتباط التي هي كالانبوب والمرزاب الذي يمر عليه الفيض ويسري فيه ويصل به الي مستقره من القابل وزكاته وصقاله بالتجلي بالاخلاف المحمودة واجتباب المذمومة وعدم تمكين القوي الطبيعية من الاستيلاء علي القوي الروحانية واطفاؤها بظلمتها وتكديرها اشعة انوارها حتي تفصل احكامها وآثارها بقهر الاحكام الطبيعية المضادة لما وهذا الشرط اعني حفظ صحة احكام كل وجه وحاله والصفات المختصة به من الغلبة المحذورة من القصد ومن الانحراف عن اعتداله الوسطي الي طرف الافراط والتفريط معتبر في كل وجه من هذه الوجوه فزكاة الوجه الاول المقابل لغيب الحق بصحة المسامة وخلوه عن كل قيد وحكم كوني ورقيقة اطلاقه عن القيود وطلسته وعمره عن النقوش وحيوة تلك الرقيقة بدوام الافتقار المحقق والتوجه الذاتي العاري عن الثمل والتكلف والوجه الثالث يقابل به صاحبه العالم العلوي وقبوله لما يريد الحق القاء اليه من حيث هو يكون بحسب صور هذا الانسان التي له في كل سماء كما نبه علي ذلك السيد الخبيران عباس رضي الله عنه ووافقه عليه المحققون من اهل الله وخاصته قاطبة وزكاة هذا الوجه واحياء رقيقة هو بمأمر ذكره في وجه الارواح وبمحافظة الاستقامة في الاوصاف الظاهرة الحفظ المتوسط المانع من التفريط والافراط ولن يتحقق احد بذلك ما لم يعرف نسبه من كل عالم ويراعي حكم

الموازنة والمناسبة في ذلك ويفصل له ذوقا ما جملت الشريعة الالهية
الحققة ذكره وتكفلت السيرة النبوية المحمدية الكالية بياته بالفعل والحال
بعد الافصاح عنه مجملا فحينئذ متي حكم اصاب وعرف كيف يتجري
طريق الجزم والصواب والله المرشد والوجه الاخر يقابل به عالم العناصر
وتركيته واحياء رقيقة ايضا معلوم بالموازين الربانية المشروعة والمعمولة
وعمدته امر ان احدهما استعمال الحواس والقوي فيما يمين المصلحة فيه
حسب الاستطاعة والامكان وتقديم الالم فالالم والمبادرة الى ذلك
والآخر كفها عن كل مالمس بهم فضلا عن استعمالها في الفضول ومالا ينبغي
استعمالها فيه او يجب الاحتراز عنه والوجه الاخر يقابل عالم المثال
وله نسبتان نسبة مقيدة وتختص بعالم خيال الانساني وطهارته تابعة
لطهارة الوجه المتقدم المختص بعالم الحس والشهادة فينضم الى ذلك
تحسين المقاصد حال تصورهما وامتثالهما في الحس المشترك والحضور مع
الخواطر ومحو مالا يستحسن منها فان هذه امور يسري حكمها فيما يصدر
عن الانسان من الاعمال والانفاس وغيرها وهكذا الامر في الحس
الظاهر وقد نبهنا على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم اصدقكم روبا
اصدقكم حديثا فان الخيال لا يتنقش فيه الا ما انتقل اليه من عالم الحس
فان اختلف فمن حيث تصوير التركيب وتجده واما المفردات فمستفادة
من الحس لا محالة فمن صح وجه حسه وقواه الحسية صح له وجه خياله
والنسبة الاخرى يختص بعالم المثال المطلق وكما استقامتها من حيث
صححة الانسان منها ناتج عن استقامة الوجوه الثلاثة المذكورة بعد الوجه

الغيبى وصحتها فاعلم ذلك ﴿فصل﴾ يتضمن الكلام على ما تبقى من اسرار معاني لفظة الدين وبيان سر التكليف وحكمته واصل منشأته وما يتعلق بذلك من الامور الكمية واللوازم المهمة بلسان مقام المطلع واحدية الجمع ولتقدم قبل الشروع في الكلام على ما ترجنا عليه مقدمة تنبه على نكت مفيدة مهمة يجب التنبيه عليها ﴿فنقول﴾ اعلم ان سر كل شئ هو ما خفي من شأنه او بطن منه سواء كان الباطن امرا وجوديا يمكن ان يدرك ببعض الحواس او كلها كتجويف باطن قلب الانسان مثلا وما فيه من البخار بالنسبة الى ظاهر جلدة بدنه وكدهن اللوز ونحوه مثلا بالنسبة الى صورة اللوز او كان امرا معنويا كالقوي والخواص التي اودعها الحق سبحانه وتعالى في الارواح وغيرها بالنسبة الى المظاهر والصور الجزئية التي بها تظهر تلك الخواص ويكمل الحق بها افعال تلك القوي كالقوة المسهلة التي في السقمونيا والقوة الجاذبة للحديد في المغناطيس وقد يكون الامر المضاف اليه السر معني مجرد الا ظهور له في الاعيان بل يتعقل في الازهان لا غير كالنبوة والرسالة والدين والتي والايان ونحو ذلك فان نسبته السرا الى هذه الامور ليس على نحو نسبته الى الامور المتحققة الوجود في الاعيان فاذا قيل ما سر النبوة وما سر الشريعة وما سر الدين فالمراد بالسرها عند المحققين هو اصل الشئ المسؤول عنه او ما خفي من امره الذي من عرفه عرف علة ذلك الشئ وخاصيته واصل منشأته وسبب حكمه وظهوره ولوازمه اليته والحقبة وللدن سر يعرفه من يعرف حقيقة الجزاء واحكامه وللجزاء سرا ايضا

لتوقف معرفة علي معرفة الافعال التي تترتب عليها الجزاء وللافعال
ايضا من حيث ما يجازي عليها من نسبت اليه وظهرت منه سرتوقف
معرفة علي معرفة التكليف فانه ما لم يكن تكليف لم يتقرر امر ونهي
يوجبان تركا او فعلا ومتي لم يتقرر الافعال المشروعة المنفردة عن الاوامر
والنواهي لا يتعقل الجزاء المجعول في مقابلة الافعال التي هي متعلقات
الاوامر والنواهي فالتكليف اذاً اصل هذه الامور المذكورة وله
ايضا سر وحكمة مشير اليه انشاء الله تعالى فانه قد ذكرنا من سر الافعال
والمجازاة وما يختص بها ما قدر الحق ذكره ونبينا علي كثير من الافعال
من الاسرار الالهية المتعلقة بهذا الباب وما اذا تأمله اليب وفهمه
ثم استحضره لم يعزب عنه شيء من كليات اسرار الدين واحكامه ولوازمه
الاصلية وقد شاء الله ان اختم الكلام علي هذه اللفظة من هذه الاية
بذكر ما تبقي من امهات اسرار الدين وانه علي اصل التكليف وسره
وحكمة المعرفة بمرتبته وثمرته وجل جدواه وفاء بما التزمته في اول الكتاب
من التنبيه علي اصول ما يقع الكلام عليه في هذا التفسير مما يتضمنه
القاتحه ❀ فاقول ❀ كل نسبة تعقل بين امرين فان تحققها وثبوتها
ينوقف علي ذنبك الامرين لاحالة والتكليف نسبة لا تعقل الا بين
مكلف قادر قاهر عليم وبين مكلف له صلاحية ان يكون محل لنفوذ
اقتدار المكلف وقابلا حكم تكليفه ولما علمنا بالله اوقل بما نور به
سبحانه عقولنا وبصائرنا ان له تعالى الكمال المطلق الاتم بل هو ينبوع
كل كمال ثم عرفنا بواسطة نبيه صلي الله عليه وسلم حين قال له في

كتابه العزيز قل كل يعمل علي شاكلته تحققنا بما نوراولا وبما اخبرنا ثانيا
ان الاحكام والافعال الصادره منه سبحانه تصدر منصبقة بالوصف
الكلامي فليس منها حكم ولا فعل الا وهو كامل مشتمل علي فوائد واسرار
وحكم شتى لا يحيط بها علم احد سواء وانما غاية الخلق وقصارا هم ان
يعرفوا اليسير منها بوهب منه سبحانه ايضا لا ينسلط كسي ولا علي
سبيل الاحاطة بذلك اليسير لكن مع هذا لانك ان افعله وانك انت
من حيث صدورها منه ونسبتها اليه كما قلنا خيرا محضا وكلاما صرفا
فانها متفاوتة في نفسها بحسب مراتب الاسماء والصفات والمواطن
والحضرات فبعض تلك الافعال يكون لما ذكرنا اعظم جدوى من
البعض واجل قدرا وانتم احاطة واشمل حكما واكثر استيعابا بالحكم
والاسرار والحكم التكليفي من اجل الافعال والاحكام وانتم احاطة
واشملها حكما فانه عنوان العبودية المنسجمة بالحكم علي كل شيء بسوط
ان كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا وقوله الله خالق
كل شيء وان من شيء الا يسبح بحمده ولا شك ان كل مسبح لله مقر
بعبوديته له بل نفس تسبيحه بحمده اقرار منه بالعبودية لله تعالى اقرار علم
كما اخبر سبحانه بقوله كل قد علم صلاته ونسبحه فكل ما ينطلق عليه
اسم شيء فهو داخل في حيطه هذا الحكم والاخبار الالهي وقد
اسلفنا من قبل ان لكل حقيقة اوصفة تنضاف الي الكون بطريق
الخصوصية التي هي من خصائص الممكنات او بطريق الاشتراك بمعنى
انه تصح نسبتها الي الحق من وجه وباعتبار والي الكون ايضا كذلك

فان لما اي لتلك الحقيقة اصلا في الجنب الآلهي الى ذلك الاصل يرجع والي الحق من حيث ذلك الاصل تستند والتكليف من جملة الحقائق وانه ظهريين اصلين هما له كالمقدمتين او كالاويين كيف قلت وهكذا كل امر يظهر في مراتب التفصيل فانه لا بد وان يكون ظاهرا بين اصلين في احدي حضرات النكاحات الخمس المذكورة من قبل فالاصلان الاولان حضرة الوجوب والامكان او قل حضرة الاسماء والاعيان كيف شئت والنكاحات فقد مر حديثها وانت متي راجعت الي ما اسلفناه في بدأ الابداد وسره وسر الواحدة نذكره ما ينبتا من ان الاحدية لا تقتضي اظهار شيء ولا ايجاده وان الحق من حيث ذاته واحديته غني عن العالمين لا يناسب شيئا ولا يرتبط به ولا يناسبه ايضا شيء ولا يتعلق به فان التعلق والمناسبة انما ثبتا من جهة المراتب بحكم التضائف الثابت بين الآله والمألوه والخالق والمخلوق وغير ذلك مما هو واقع بين كل متضائفين وكل مرتبتين هذا شأنهما وقد مر ان الاثر لا يصح بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا للمناسبة فتذكر تفصيل ما ذكر في ذلك ففيه غنية عن التكرار والله المرشد ﴿ ثم نرجع ونقول ﴾ فالاصل الواحد الذي يستند اليه التكليف هو الايجاب الآلهي المختص بذلك الجنب وهو ايجاب ذاتي منه عليه قبل ان يظهر للغير عين او يبدء ولمرتبة حكم ولسان مقام هذا الاصل هو الناطق في الكتاب العزيز بقوله تعالى كتب ربكم علي نفسه الرحمة وبقوله وحقت كلمة ربك وبقوله ولكن حق القول مني وكان

علي ربك حتما مقضيا وما يبدل القول لدي ونحو ذلك
وفي الاخبار النبوية وجبت محبة المتعاليين في الحديث
وان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من هذه الدنيا الا ورضاه ونحوه مما
يطول ذكره ﴿ والاصل ﴾ الاخر الذي منه نشاء التكليف وبه ظهر
سر المجازاة بما لا يوافق من بعض الوجوه هو ان التجلي الوجودي المقتضي
ايجاد العالم وان شئت قل الوجود الفاض من ذات الحق على حقائق
الممكنات له الاطلاق التام عن سائر القيود الحكيمة والصفات التبعية
المتكررة الامكانية ومن حيث انطباعه في اعيان الممكنات او قل اقترانه
او انبساطه عليها وظهوره بحسب مراتبها الذاتية واستعداداتها كما
بين لك من قبل اضيفت اليه اي الى الوجود المنبسط المذكور الاوصاف
المتعددة المختلفة وثقيد بالاحكام والاسماء والنوعوت ثقيدا غير منفك عنه
بحيث استحال ثقله وادراكه مجردا عنها جميعا بل قصاري الامر التجرد
عن اكثرها واما عن جميعها بالكلية فمحال الا بالفرض وانهي الامر لا انتهاء
الي قيد واحد اضافي هذا في اعلى مراتب الاطلاق فلا جرم اقتضت
الحكمة العادلة وحكم الحضرة الجامعة الكاملة ظهور سر المجازاة ووضعه بسر
المناسبة والموازنة المحققة فظهر التكليف الآلى للعباد كلهم وكل ما سواه
بعد فتعنت القيود الامرية والاحكام الشرعية في مقابلة ما عرض
للوجود من التقيدات العينية واحكام المراتب الكونية الامكانية
والعبادات المقررة علي نمط خاص في مقابلة ما يختص كل موطن وعالم
وزمان ونشأة وحال به من الاحكام وبقضيه بحيث لا يمكن تعين

الوجود فيه ولا ظهور الحق وتصرفه لا يحسبه فقررت العبادات كما قلنا في اهل كل عالم ايضا ودور ووقت خاص وموطن ونشأة وحال ومزاج ومرتبة بحسب ما يقتضيه حكم الحال والزمان وما ذكره بحسب الصفات اللازمة لكل ذلك ايضا وثبت ذلك جميعه في الكاينات كثبوت الحكم المذكور آتفا هناك لاجرم لوانتهى الانسان الذي هو لانموذج لجميع الممكنات والنسخة الجامعة لخصائصها وحقايقها في امره وحاله وترقيه الى اقصى مراتب الاطلاق علما وشهودا وحالا ومقاما وتجريد او توحيد افانه لا يتصف بالحرية التامة الرافعة لجميع الاعتبارات والنسب والاضافات واحكام القيود اصلا بل ولوارثي ما عسي ان يرتقي بحيث ان تسقط عنه الاحكام التقييدية الامكانية والصفاتية الاسمية ايضا بعد سقوط التكاليفات الامرية عنه وخروجه عن حصر الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات فلم يحصره عالم ولا حضرة ولا غيرها مما ذكرنا لا بد وان يبق مع حكم قيد واحد امكاني في مقابلة القيد الاعتباري الثابت في انهي مراتب الاطلاق للوجود المطلق وهذا القيد الباقي للانسان هو حظه المتعين من غيب الذات الذي قلنا غير مرة انه لا يتعين لنفسه من حيث هو الابامر ولا يتعين فيه لنفسه شيء فتعينه اي تعين الغيب المذكور هو بحسب ما به ظهر متعينا وهو حاله المسمى فيما بعد بالممكن فافهم وبهذا التعين يظهر سر ارتباط الحق بالانسان وارتباط الانسان به من حيث يدري الانسان ومن حيث لا يدري ولما ذكرنا نوقف ثقل الوجود المطلق علي نسبة او مظهر

يفيد التمييز ولو غيبا لاعتينا كتوقف ظهور العين التي هي شرط في التمثل
 علي الوجود واما عدم شعور قوم من اهل الشهود الحال في هذا التمييز
 فلا ينافي ثبوته في نفسه فان الكمل والمحققين من اهل الصموم المخلصين
 من ورطة السكر والمشاهدات المقيدة عند استقرارهم من وجهه في
 مركز مقام الكمال الاحاطي الجمعي الاحدي الوسطي المعانيين من اطراف
 المحيط واهلها ما خفي عن المتحرفين يحكمون بما ذكرنا ❀ ثم نقول ❀ ولكل
 واحد من هذين القيدين قيد الوجود وقيد الانسان حكم نافذ ثابت
 يعطي آثارا جمة يعرفها الاكابر ويشهدونها من انفسهم ومن سواهم وفي
 احوالهم فيعرفون من الناس بل ومن الاشياء كلها ما لا يعرفه شيء من نفسه
 فضلا عن ان يعرفه من سواه واما احكام التكليف والقيود اللازمة
 لها فتفاوت في الخلق بالقلة والكثرة والدوام وعدم الدوام بحسب
 القيود المضافة الي الوجود من جهة كل فرد من افراد الخلق فمن كانت
 مراة عينه الثابتة في ضرب المثل اقرب الى الاعتدال والاستدارة وصحة
 الهيئة والشكل متناسبة الاحوال والصفات والقوى والاحكام بحيث
 لا تظهر في الامر المنطبع فيها والظاهر بها حكما مخالفا لما يقتضيه الامر في
 نفسه لذاته من حيث هو كان اقل المجالى تكليفا واتما استحقاقا للمغفرة
 الكبرى التي لا يعرفها اكثر المحققين واقرها نسبة الى الاطلاق واسرعها
 انسلاخا عن الاحكام الامكانية والصفات التقيدية ماعدا القيد الواحد
 المنبه عليه كيننا ❀ محمد ❀ صلى الله عليه وسلم ثم الكمل من عباد الله
 من الانبياء والاولياء ولهذا او غيره قيل له ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك

وتأخر وأبج له ولمن شاء الله ما حجب على الغير وصاحب هذه المرأة التامة هو العبد المحقق ذو القدم القديم والفضيلة الذاتية الازلية الذي لم يؤثر بنقص القبول في صورة كل ما تجلى فيه خداجا ولا نقصا وثغيرا ولا اكسب الامر المنطبع فيه وصفا متجددا لم يكن ثابتا له ازلا سوى نفس التعين بحسب القيد الواحد الذي لامندوحة عنه بخلاف غيره فهو اعنى هذا المبدى مجازي ويقابل كل شيء بالطهارة الصرفة ليظهر كل من شاء بما هو عليه في نفسه وكل من هذا شأنه فانه يحفظ على كل شيء صورته الذاتية الاصلية على نحو ما كانت مرئسة في ذات الحق ومتعينة في علمه ازلا ما دام محاذياله فان انحرف عن كمال المسامحة لاقتضاء حكم حقيقة الانحراف فلا يلوم من الانفسه من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلوم من الانفسه انظر ما الذي اخبرك صلي الله عليه وسلم عن ربه انه قال لك وافهم عنه وقد اخبرك انك من وجه مرآة وجوده وهو مرآة احوالك وقد كررت وربما زعمت اني طولت فاذا ذكر فوالله لقد اوجزت واختصرت ولو عرفت ما ذكرت لك لطار قلبك ودهش بك ولكن والله ما اراك تفهم مقصودي وانت معذور كما اني في التلويح بهذا القدر من هذا المقام مجبور ومأمور واما حكم من نزل عن هذه الدرجة والمقام من الخلق كان من كان فيحسب قربه وبعده من المقام وزنا بوزن لا يفرم ولا يختل فان ذلك من سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا فاذا عرفت هذا فاعلم ان الاحكام التقيدية ان انضافت الي الوجود من جهة مرتبة موجود ما من اربعة اوجه مثلا او خمسة حتى اقتضي كل وجه

منها حكما وتمييز وصف وحال خاص لم يكن يضاف الوجود بدونه
 فان حكم التكليف يظهر فيه وينفذ من حيث تلك الوجوه الخمسة وبحسبها
 وتقل الاحكام التكليفية وتكثر بحسب الوجوه التي للممكن وما تعطى
 من الآثار المضافة الى الوجود وسبب كثرة الوجوه هو تضاعف احكام
 الامكان لكن بالنسبة الى كل ممكن كثرت الوسائط بينه وبين موجد
 لنقص القبول وقصور الاستعداد الذاتي للجمع والاستيعاب فان الانسان
 من حيث صورته اكثر الموجودات وسائط من حيث سلسلة الترتيب
 وآخرها ظهورا لكن انما كان ذلك ليجمع سر كل واسطة ويحيط بحكم
 ما اشتملت عليه الدائرة وينتظم به من حيث انه آخر مستند مع انه من
 مرتبة يحصل المدد للقلم الاعلى الذي هو اول مدد من الوسائط بعد الحق
 فافهم وهنا تفصيل يطول ذكره ولما كانت مراتب الموجودات من
 الوجه الكلى تنحصر في خمس مراتب كل مرتبة منها تقتضي احكاما شتى
 كما اسلفنا لذلك كانت اصول التكليف خمسة فالخمس التي يختص بالمكلف
 هو حكم عينه الثابتة من حيث تميزها في علم الحق اذ لا وحكمه من حيث
 روحانية وحكمه من حيث صورته وتثاقفه الطبيعية ما يختص بها
 وحكمه من حيث العلم باعتبار سريانه في المراتب المذكورة والحكم
 الخامس من حيث معقولة الامر الجامع بين هذه الاربعة باعتبار
 الهيئة المعنوية الحاصلة من الاجتماع المذكور وذلك هو حكم مقام احدية
 الجمع فافهم ويستلزم ما ذكرنا حكم الاسم الدهر والشان والموطن
 والمقام والسر الجامع بين سائرهما واستلزم هذه خمسة اخري هي

الشروط التابعة للخمسة المذكورة والمنشعبة منها احداها سلامة عقل
المكلف وسن التكليف والاستطاعة من صحة ونحوها والعلم المتوقف
علي بلوغ الدعوة والدخول تحت حيلة امر الوقت الا لحي من حيث
تعيينه كمواقيت الصلوة وصوم رمضان واداء الزكوة في راس الحول
والحج في ذي الحجة ونحو ذلك فكانت لما ذكرنا اركان الاسلام خمسة
وكذلك الايمان وكذا الاحكام الخمسة والعبادات الكلية وحجة المجازاة
وبرزة شجرتها ومنبع انهارها هو ما سلف في باب القواعد من ان الاعيان
الكونية لما كان شرطاً في تعيين احكام الاسماء والصفات وظهور نسبة
اكمليتها في الوجود العيني بنفوذ احكامها في القوابل ورجوع تلك
الاحكام بعد الظهور التفصيلي المشهود الي الحق علي مقتضي معلوميتها
ومعقوليتها باطناني حضرة الحق اقتضي العدل والجود المحتوي ان عوضت
بالتجلي الوجودي فظهرت به اعيانها لها ونفذ حكم بعضها في البعض
بالحق جزاء تاماً وفضلاً وعدلاً شاملاً عاماً فافهم هذا الاصل الشريف
فان جميع انواع المجازات الاجالية والتفصيلية متفرعة عنه وعن الاصل
المتقدم الذي ينبت انه سبب التكليف وان التكليف مجازاة اوجبها
تقيد الوجود بالاعيان علي نحو ما مر ذكره فاذا ذكر ترشد انشاء الله تعالى
﴿ لسان جمع هذا القسم وخاتمة ﴾ لما كانت القائمة منقسمة بالتقسيم
الا لحي ثلثة اقسام وقد انتهي ما يسر الله ذكره في القسم الاول منها
وكان الوعد الا لحي قد سبق ان يكون خاتمة الكلام علي كل آية قسم
بلسان مقام الجمع والمطلع حان لنا ان نقبض عنان العبارة عن الخوض

في هذا النمط بلسان البسط وتشرع فيما سبق الوعد بذكره فنقول
باللسان الجمعي ونبدأ ﴿ يسلم الله الرحمن الرحيم ﴾ اعلم ان التسمية من
كل مسم لكل مسمي تسميه عليه لمن هو مجهول عنده او تكبير به ان كان
بما قد علم المذكور له ثم نسيه او اظهار له من حيث صفة خاصة او حالة
او مرتبة او زمان او موطن او المجموع وتسمية الشيء نفسه مع علم بها
تسميه للغير او ترهيب منه من حيث انه بمثابة ان يخشي ويحذرا وترغب
للمنه فيما عند ذي الاسم من الامور التي يتعذر نيلها او معرفتها ابتداء
دون ذلك التنبيه او ما يقوم مقامه من المنبهة فتسميه الشخص شعر فرغب
وسعي وطلب ليغنى او اتقي وحذر ليسلم وسواء كان ذلك مقيدا بوقت
او حال او غيرهما من الشروط او لم يكن فافهم ﴿ واما اسم الله ﴾ فانه
وان تقدم القول فيه بما شاء الحق ذكره فلا بد من تمة يستدعيها هذا
اللسان الجمعي ﴿ فنقول ﴾ الاشتقاق المنسوب الى هذا الاسم راجع
الى المعنى الشخص منه في اذهان المتصورين لالي حقيقته لان احد
شروط الاشتقاق ان يكون المعنى المشتق منه سابقا على المشتق وهذا
لا يصح في حق شيء من الحقائق فان للحقائق وخصوصا لهذا الاسم التقدمة
على سائر المفهوم والمفهومات المتصورة وقد كان ثابتا لمساءة قبل وجود
التصور والمتصورين لمعنى الالهية مطلقا ومقيدا فكيف يصح فيه
الاشتقاق المعلوم واما اختصاصه بهذه الحروف دون غيرها فذلك
لسر يعرفه من يعرف اسرار الحروف ومراتب روحانيتها فيعلم سعة
دائرة حروف هذا الاسم وحكم بسائطها وعظم افلاكها ومناسبتها لما

وضعت بازائه وان هذا اللفظ اتم تادية للمعنى الذي وضع له واقرب مطابقة
من غيره من الاسماء اللفظية المركبة من غير هذه الحروف عند من ادرك
مدلول هذا الاسم وتصوره في انهي مراتب الادراك واعلي مراتب التصور
﴿ واعلم ﴾ ان الاتم شهودا وعلماء بكل منادي ومدعو ومذكور ومسمي هو
اصح الموجودات تصورا له والاصح تصورا اصح استحضارا والاصح استحضارا
بعد صحة التصور وصحة التصور اتم احتطاء باجابة المدعو والمنادي عند
ذكره او التوجه اليه او الطلب له او منه واما ما غاب من حروف هذا الاسم
في مراتبي اللفظ والكتابة فاشارة الي ما بطن من المسمي به وما لا يقبل
التعين منه في عالم الشهادة والغيب المقابل له فافهم ﴿ واما الرحمن الرحيم ﴾
فهو في ذوق هذا المقام التكلم منه اسم مركب فلا يتخلوكل منها عما تضمنه
الآخر فعموم الحكم الرحمانى الذي هو الوجود ظهر التخصيص العلى ثم
الارادى المنسوب الى الرحيم فيه تعينت الحصص الغيبة صور وجودية
كما ان بالرحيم ظهر الوجود الواحد متعدد ا بالموجودات العينية ﴿ قوله
الحمد لله رب العالمين ﴾ تعريف باطلاق مراتب الثناء واوسعه وباول
تعينات مطلق الاسم الله بحسب الاسم الرب وبا وسع افلاك الاسم
الرب المحيط بالعالمين والد اثر عليهم بسر التربية والسيادة والملك
والثبات والاصلاح وب اظهار سر ارتباط العالم بالرب من كونه عالما
واما سر الحمد فمن اغرب احكامه التي لم تتقدم ذكرها هو حمد الحق الحمد
والموجودات ايضا بنفس شهادته سبحانه للثناء فان علم الحق بان الثناء
ثناء هو المقتضى للشهادة اذ لا شهادة في الحقيقة الا بعد العلم ولا امر يثبت

ولاحكم ينفذ لغير الحق الابد شهادة الحق بانه مستحق لما شهد له به
واضيف اليه ولما اضاف الحق الحمد لنفسه بحكم كما لي ثبت له ذلك
وتعينت مكاتته واما حمد الحق الكائنات فهو بذواتها اي بما يقتضيه كل
شيء لذاته من الامور الي المحمودة فيظهر اعيانها ويعرف البعض البعض
حتي يتم التعريف والاشهاد فيشمل الحمد الذي هو التناء كل شيء من الحق
بكل شيء فجميع العالم محمود بجملة ما يشتمل عليه من الصفات والاحوال
المرضية بالسنة شتي والغير المرضية بلسان الارادة والجمال المطلق والتوحيد
الفعلي والذاتي والحكمة الباطنة من حيث انه ما من شيء الا وهو شرط في
ظهور كمال القدرة وغيرها من الصفات وان كمال مرتبة العلم والوجود المتوقفين
على ظهور التفصيل الكوني متوقف على كل فرد فرد من افراد الموجودات فكل
ما توقف عليه حصول المقصود فهو مطلوب ومشكور من حيث ان به
ظهر ما اراد بظهوره فافهم واقنع فهذا اللسان لا يحتمل الاطباب ويحمد
الحق الخلق بالحمد ايضا وذلك باظهاره عين الحمد حيث تناء من العوالم
وجعله صفة من اراد من اهل ذلك العالم فيظهر حكم الحمد بالحق فبين
قاه به وصار صفة له فان المعاني توجب احكامها لمن قامت به واما حمد
الحمد الحق او نفسه او الكون فهو بظهور حكمه وقيامه بالمحمود اوفيه
وقد مر حديثه من قبل قوله ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ ليس تكرر الما في البسملة
بل للواحد تخصيص حكم انتميم والاخر تعميم حكم التخصيص ومتعلق
احدهما الحكم الدائم بمقتضي حكم معني الامر باطنا مطلقا وللآخر
الحكم المقدر المشروط ظاهر او باطنا وسر ذلك وتفصيله ان الرحمة

رحمتان رحمة ذاتية مطلقة امتنائية هي التي وسعت كل شيء ومن حكمها الساري في الذوات رحمة الشيء بنفسه وفيها يقع من كل رحيم بنفسه بالاحسان او الاساءة بصورة الانتقام والقهر فان كل ذلك من الحسن والمتقم رحمة بنفسه فافهم ومن حيث هذه الرحمة وصف الحق نفسه بالحب وشدة الشوق الي لقاء احبائه وهذه المحبة بهذه الرحمة لاسبب لها ولا موجب وليست في مقابلة شيء من الصفات والافعال وغيرها واليها اشارت رابعة رضي الله عنها بقولها شمر

احبك حين حب الهوي + وحب لانتك اهل لذاكا
فاما الذي هو حب الهوي + فذكرك في السرحتي اراكا
فاما الذي انت اهل له + فشغلي بذكرك عن سواكا
ولا الحمد في ذوالا ذال لي + ولكن لك الحمد في ذواكا

فحب الهوي لمناسبة ذاتية غير مطلقة بشيء غير الذات واما حب انتك اهل لذاكا فسيبه المثل له هو العلم بالالهية ولهذا الرحمة من صور الاحسان كل عطاء يقع لاعن سوال او حاجة ولا لسابقة حق او استحقاق لو صف ثابت للمعطي له او حال مرضي يكون عليه هذا مطلقا ومن تخصيصاته الدرجات والخيرات الحاصلة في الجنة لقوم بالسرا المسمي في الجمهور عناية لاصل عملوه او خير قدموه ولهذا ثبت كشفا ان الجنات ثلث جنة الاعمال وجنة الميراث وجنة الاختصاص وقد نبه علي جميع ذلك في الكتاب والسنة وورد في المعني انه يبق في الجنة مواضع خالية يلاها الله بخلق يخلقهم لم يعملوا خيرا قط امضاء لسابق حكمه

وقوله تعالى لكل واحدة منكم ماؤها والرحمة الاخرى هي الرحمة القابضة
 عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها بالقيود التي من جملتها الكتابة المشار اليها
 بقوله تعالى كتب ربكم علي نفسه الرحمة فهي مقيدة موجبة بشروط من
 اعمال واحوال وغيرهما ومتعلق طمع ابليس الرحمة الامتانية التي
 لا تتوقف علي شرط ولا قيد حكيم ولا زما في فالحكمي قيد القضاء
 والقدر اللذين اول مظاهرها من الموجودات القلم الاعلى واللوح
 المحفوظ والزما في الي يوم الدين والي يوم القيمة وخالدين فيها
 ما دامت السموات والارض فرحنا بالبسملة للتعميم والتخصيص ورحمتنا
 القائمة لما ذكرنا من الرحمة الذاتية الامتانية والتقيدية الشرطية ومن هذا
 المقام ﴿ مالک يوم الدين ﴾ فان المجازاة ذاتية وغير ذاتية
 فالوقت لغير الذاتية والذاتية لا وقت لها لا طلاقها ولما كان الحق
 سبحانه الامر ان وفي عالم ما يقتضى قبول الحكمين ذكر اليوم المشتمل
 علي الليل والنهار الذين هما مظهر الغيب المطلق المحو آيته والشهادة
 المبصرة علاماته والمجازاة الذاتية الواقعة بين الوجود والاعيان باعتبار
 القبول الاول والعطاء الاول وقدم ذكرهما عن قريب والمجازاة الصفائية
 والفعلية مثل قوله اعبدوني واشكروني في مقابلة ما اسدي الي عباده من النعم
 الظاهرة والباطنة وانا عند ظن عبدي بي وسعيزيم وصفهم والدعاء
 والاجابة ونحو ذلك لمربة الافعال واما متعلق قوله سبحانه بلسان
 النبوة عند قول العبد ملك يوم الدين مجدي عبدي فهو ما يستدعيه
 مقام العبودية العامة كنسبة الرعية مع الملك بخلاف قوله تعالى في ذلك

ايضا فوض الي عبدي عند قوله تعالى ما لك بالالف فان متعلقه ما يقتضيه
 خصوص العبودية من حيث الملك بالنسبة الي المالك من كمال التفويض
 والاستسلام وصرافة الطاعة والاذعان فافهم وما يتبع الجزاء كالحال
 والطاعة والعادة وما سبق ذكره من معاني لفظة الدين فكلها احوال
 العبودية والطهارة الحاصلة للعبد المحض الذي لا يعامل معاملة الاجير
 تحصل له بامور منها ومن آياتها رفع المجازاة الصفاتية والفعلية ويبقى في مقامه
 من حكم المجازاة الذاتية ما يقتضيه الامر الذي يتنازه البعد عن الحق من
 حيث الفروق التي سلفت لكن بين الكمال وغيره في ذلك تفاوت كثير
 قد سبق التنبيه عليه ايضا في ذكر مراتب التمييز وللحال والطاعة وغيرها
 من المعاني المذكورة تمخضات وامتزاجات بين رتبة البعد وربه وزبده
 مخيضتها ما سبقت الاشارة اليه في الفصل السابق عند الكلام على مراتب
 الاعمال وتناوبها فامعن التأمل فيه وفيما يليه وما يذكرك في سر الشكر في
 آخر الكتاب تري الغرائب ﴿ وصل ﴾ اعلم انا اينما في غير ما موضع
 من هذا الكتاب ان العالم من حيث حقيقته مرآة لاحكام الحضرات
 الخمس وان صور العالم ظاهرة بحسبها وما من موجود عيني ولا امر
 غيبي الا وحكم هذه الحضرات سارفيه كما نهت عليه غير مرة وجميع
 الخواص والافاضات واللوازم المضافة الي الكون انما يظهر بحكم مقام
 الجمع الاحدي الذي يستند اليه الاسماء والصفات والعوالم والحضرات
 فانها منفصلة ومتفرعة عنه وتابعة له وان كانت في هذا المقام الانزه
 الانوه الذاتي لا يتعدد بل يظهر عنها وفيها التعيين والتفصيل بحسب

مراتب العالمين واحوالهم ومدرجاتهم وتطوراتهم واذا تقرر هذا
 ﴿ فنقول ﴾ الكلام الالهي من اجل النسب والصفات الكلية المستوعبة
 مراتب الايضاح والافصاح وقد صدر من حضرة الحق ووصل اليها
 منصبا بحكم الحضرات الخمس الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه وله
 كما اخبر صلي الله عليه وسلم ظهر وهو الجلي والنص المنتهي الي اقصي
 مراتب البيان والظهور نظير الصور المحسوسة وله ايضا بطن خفي نظير
 الارواح القدسية المحجوبة عن اكثر المدارك وله حد مميز بين الظاهر
 والباطن به يرتقي من الظاهر الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما
 بذاته والفاصل ايضا بين الباطن والمطلع ونظيره عالم المثال الجامع بين
 الغيب المحقق والشهادة وله مطلع وهو ما يفيدك الاستشراق على
 الحقيقة التي اليها يستند ما ظهر وما بطن وما جمعها وميز بينهما فيريك
 ما وراء ذلك كله وهو اول منزل من منازل الغيب الذاتي الالهي وباب
 حضرة الاسماء والحقائق المجردة الفينية ومنه يستشرف المكاشف على
 سر الكلام الاحدي الغيبي فيعلم ان الظهور والبطون والحد والمطلع
 منصات لهذا التجلي الكلامي وتغيره ومنازل لتعينات احكام الاسم المتكلم
 من حيث امتيازته عن المسمي والكلام من حيث انه ليس بشيء زايد
 على ذات المتكلم رتبة خامسة تعرف من سر النفس الرحماني وقدم
 حديثه سيما من هذا الوجه فتذكر وقد انتهي القول في القسم الاول
 من اقسام الفاتحة جمعا وتفصيلا ويسر الله الوفاء بما التزمته
 واني وان بسطت القول فيما مر بالنسبة لمن لا يعرف قدر هذا الايجاز

فانما كان ذلك من اجل ان تحرير الكلام في القواعد وفي امهات المسائل
يفتح ما ياتي بعد ومن الامور المتفرعة علي تلك الامهات والتفاصيل
التابعة لاصولها ولا سيما والسورة المتكلم فيها اصل اصول الكلم ومفتاح
جوامع الاسرار والحكم فجد يرين قصد تفسيرها ان ينه علي مشارع
انهار اسرارها ومطلع شمس انوارها ومجتمع كوزها ومفتاح خزائنها
وحاصل مخزونها والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم
﴿ فاتحة ﴾ القسم الثاني قوله تعالى ﴿ اياك نعبد و اياك نستعين ﴾
ولنبداء اولاً بعون الله ومشيته بذكر ما يقتضيه ظاهر اللسان ومرتبة
ثم نرقي منه وفيه بالتدرج الي الباطن ثم الحدد والمطلع والامر المحيط
الحاكم علي الجميع كما يسر الله ذلك فيما مر ﴿ فنقول ﴾ ايا ضمير منفصل
للتصوب والواحق التي يلحقه من الكاف والماء والياء واياك واياه واياي
ليبان حكم المتكلم والغائب والمخاطب ولا محل لما عند المحققين من ارباب
اللسان من الاعراب كما لا محل للكاف في ارايتك وليست باسماء مضمرة
مقصودة وما حكاها الخليل عن بعضهم انه اذا بلغ الرجل الستين فايام
وايا الشواب فشاذا لا يقول عليه والعبادة في اللغة اقضي غايات الخضوع
والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسيج
كانه اشارة الي قبوله الانفعال والتاثير القوي وارض معبدة مذلة
واما سر باطن ظاهر اياك نعبد الاية هو انه لما ذكر الحقيق بالحمد واجري
عليه صفات العظمة والجلال ونعته بنعوت الكمال تعلق العلم والذهن
بمتصور عظيم الشأن جدير بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به في المعامات

فخطب ذلك المعلوم والمتصور المتميز بتلك الصفات حين نعين مرتبه
 وصورة عظمته في ذهن المناجي بحسب معتقده فيه الذي عليه يترتب
 اسناد تلك الصفات اليه وقيام المناجي حائثا في مقام البودية المقابلة للربوبية
 المستحضرة له عقيب ذلك باياك نعبد يا من هذه صفاته اشارة الى تخصيصه
 بالعبادة وطلب الاستعانة منه اي لا نعبد غيرك ولا نستعينه اقتصارا عليه
 وانفرادا له وليكون الخطاب ادل على ان العبادة لذلك المتميز بذلك التميز الذي
 لا يتحقق العبادة الا به واقران العبادة بالاستعانة للجمع بين ما يتقرب به العباد
 الي ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته وتقديم العبادة على
 الاستعانة كتقديم الوسيلة علي طلب الحاجة رجاء الاجابة كما نبه سبحانه
 علي ذلك بقوله اذانا جئتم الرسول فقد موافقين يدي نجيكم صدقه ذلك
 خير لكم آلاية واطلاق الاستعانة لتناول كل مستعان به وبعد ان ذكرنا
 في هذه آلاية ما استدعاه ظاهر مقامها من المانع بطرف من الباطن
 فلنرق منه الى ما فوقه ولنذكر كرك اولايها المتأمل بما اسلفناه قبل في
 حقيقة الذكرو الحضور في بيان سر جواب الحق عبده التالي المصلي حين
 قوله بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبدي الحديث لميسس الحاجة اليه
 ها هنا ﴿ ثم تقول ﴾ اعلم ان الله سبحانه قد نبه الالياء علي بعض اسرار
 ما نحن بصدد بيانها تنبيها خفيا بقوله ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا
 الخيرات وكل عابذلشيء فانه متوجه الي معبوده لا محالة وتوجهه اليه
 مسبوق بما عبثه علي ذلك التوجه وباعثه علي التوجه يتعين بحسب
 ما استقر عنده من المتوجه اليه والمستقر عنده صورة عليية متشعبة من

دلائل ومقدمات تنفيد الجزم اليقيني في زعمه اوصورة ذهنية متحصلة
من اقاويل مسموعة وآيات وآثار مشهودة دالة على امور يزعم انها
كمالات وانها حاصلة لمن يضاف اليه تلك الآثار وتُستند اليه تلك
الكلمات فحال ما تصور تلك الصفات قائمة بموصوف ما منفرد بهادون
غيره حكم بانه مستحق للعبادة فرغب في اللجوء اليه والتعبد له خوفا وطمعا
واستحسانا هذا مع انه قد يكون ما حكم به لمن نسبت اليه تلك الصفات
ودلت عليه الآثار والآيات المسموعة والمدركة صحيحا ثابتا لذلك
الموصوف وقد لا يكون كذلك الا في زعم المعتد لا في نفس الامر
او تكون تلك الصفات والآثار ونحوها ثابتة لغير من اضيفت اليه وتلك
الاقاويل دالة على تخصصات متعينة في اذهان القايين بحسب اراهم
وحدسهم وتصوراتهم فهي اعني تلك الصور الذهنية الاعتقادية
من حيث اول حادس ومستحضر ما انشأ تصوره منفعة عنه ومن حيث
السامع الاول القابل المستعبد نفسه من حيث هي بحسب ما ثبت في
نفسه وتصوره منها لقول القائلين منفعة مرة اخري وهلم جرا
فالشخص اذا مستعبد نفسه لما اتشبه في ذهنه وكان ناشيا ايضا عن
صورة اخري منفعة عن متصور آخر تصوره هو بالاصالة منفعل هكذا
ذاها الي اول فاعل منفعل وكون الامر كما تصور فانه يمكن ان يكون
المتوجه اليه بالعبادة فاعلا من حيث هو ومنفعلا من حيث تعينه في
تصورات العقول والاذهان والظنون والاهام وليس كذلك فيه
نظرا ما في طور العقل فلا شك في فسادِه وبطلانه لما يستلزم ذلك من

الحالات التي لا حاجة بنا الى الخوض فيها كتجويز انضباط الحق وتعيينه في
 تصور احد علي ما هو عليه في نفسه مع استحالة ذلك في نفس الامر فافهم
 ﴿ ثم نقول ﴾ وقد يكون الحاصل في نفس العابد المتوجه امر امتركبا
 من مواد عقلية ومدركات حسية ومن مسموعات ومظنونات فالادراك
 على اختلاف ضروبه المضيوية والحسية تابع للمدرك فتوجه
 كل من شأنه ما ذكر ليس الا الى صور منشآت في الازهان شخصتها
 نفوس المتوجهين من مواد ظنونها وآرائها او بما انتقل اليها من شخصيات
 اذهان من حكي لها ونقل اليها وهي منتزعة من صفات وآثار وآيات
 قرر المنتزع اضافتها وثبوتها لموصوف بها ومنسوب اليه جميعا وان
 ذلك كمال في زعمه يعني ان من هو بهذه المثابة فمجديران يعبد هذا مع
 اعتراف كل منصف هذا شأنه انه حال حكمه بمثل هذا الحكم وتصوره
 هو في نفسه ناقص ونصوره وغير ذلك من صفاته تابع له لان الصفة
 تتبع الموصوف كما قلنا في الادراك فالحاصل في ذهنه من صورة الكمال
 الذي يجب ان يكون حاصلًا للمعبود صورة ناقصة والمنسوب اليه ذلك
 الكمال الثابت نقصه بما ذكرنا وغيره مجهول عنده فاین المطابقة الشاهدة
 بصحة التصور الذي يتبعه الحكم التصديقي وقد ثبت ان حاصل ما اشرنا
 اليه كونه انشاء في حال نقصه صورة ناقصة في الكمال متصلة من
 اجزاء وهمية وخيالية او استجلاء آت نظرية ضعيفة غير مطابقة لما قصد
 تصوره ثم جعلها قبله توجهه وتوقع منها السعادة والمفخرة وقضاء الحوائج
 اليس الله يقول ان الذين تدعون من دون الله عبادا مثلكم فادعوا

فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين الست تعلم ان الذي انشأته في ذهنك منفصل مثلك بل انزل درجة منك من حيث انك منشئه فيا من هذا شأنه بالله عليك راجع نفسك وانظر هل يمكن ان يكون لك هذا الحال والاعتقاد ثمرة او يرضي بها عاقل ذوهمة عالية في معتقده او عباداته وتوجهه في صلاة او غيرها من العبادات واين المقصود من قوله تعالى فاستبقوا الخيرات الاية فابن المسابقة واين التوجه الصحيح المصدق قول المتوجه الي الحق في زعمه اياك نبدو هو كاذب فانه لم يخاطب بهذا الا الصورة الذهنية التي خلقها بعقله الضعيف او وهمه وخياله ورايه الضعيف واني ترجي ثمرة عبادة او صلوة هذا اساسا واني قسمت الصلوة بيني وبين عبدي وذكره سبحانه الفاتحة واقسامها كمعبدني عبدي وفوض الي وهذه بيني وبين عبدي وهو لآء لعبدي ولعبدي ما سال فبالله عليك هذه الصورة المنشئة في ذهنك تقول شيئا من هذا او تقدر على شيء هيات المنشؤون لتلك الصور لا يملكون لا نفسهم نفعا ولا ضارا فما الظن ببعض ما انتشاء فيهم منهم علي النحو المذكور واعلم ان في قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الفاتحة والصلوة يقبل من الصلاة ربها ونصفها وتعيده الاقسام حتي انتهي الي التسع ثم قال وآخر تؤخذ صلاته كالثوب الخلق فيضرب بها وجهه اشارة الي ما ذكرنا من تفاوت حظوظ المتعبدين وقلة جدوي الكثير منهم وحرمان آخرين بالكلمة وليس ذلك الا لما ذكرنا من تاسيس الامر علي غير اصل صحيح ونعوذ بالله من ذلك ومثله ولنعد الآن الي بيان الوجهة التي هي

قبلة قلوب المتوجهين وارواحهم وعقولهم ونفوسهم وطباعهم من حيث احكام
الصفات والاحوال القابلة عليهم بحكم هذه الامور المذكورة فان وجهة كل
متوجه هدف سهم اشارته حال توجهه وقوله اياك نعبد ﴿ فنقول ﴾ في
ايضاح سر ذلك الاصل شجرة الحضرة الالهية فروع يسري في كل فرع منها
من سر الالوهة بالسراية الذاتية من الذات المقدسة قسط بمقدار ما يحتمله
ذلك الفرع من اصله الاوان تلك الفروع هي الاسماء الالهية الاوان
تلك السراية الذاتية الاصلية عبارة عن سريان التجلي الذاتي في مراتب
اسمائهم بحسب ما تقتضيه مرتبة كل اسم منها ولذلك قلنا غير مرة ان
كل اسم من وجه عين المسمي ومن وجه غيره وفصلنا في ذلك ما يقنى
عن اعادة الخوض فيه والاطناب ولما كان كل اسم من اسماء الحق سبباً
لظهور صنف ما من العالم كان قبلة له فاسم ظهرت عنه الارواح وآخر
ظهرت عنه الصور البسيطة بالنسبة وآخر ظهرت عنه الطبايع والمركبات وكل
واحد من المولدات ايضاً يظهر باسم مخصوص عينته مرتبة الظاهر به بل حال
المظهر واستعداده الذاتي الغير المجعول ثم صار بعد قبلة له في توجهه وعبادته
لا يعرف الحق الا من تلك الحيشية ولا يستند اليه الا من تلك الحضرة وحظه
من مطلق صورة الحضرة بمقدار نسبة ذلك الاسم من الامر الجامع لمراتب
الاسماء كلها والصفات واما الانسان فلما توقف ظهور صورته علي توجه
الحق بالكلية اليه حال ايجاده وباليدين كما اخبر سبحانه ولا حدي يديه
الغيب والاخري الشهادة وعن الواحد ظهرت الارواح القدسية وعن
الاخري ظهرت الطبيعة والاجسام والصور ولهذا كان الانسان جامعاً

لعلم الاسماء كلها ومنصبها بحكم حضراتها اجمع ما اختص منها بالصور
وكما يوصف بالظهور وما اختص منها بكل ما بطن من الارواح وغيرها
مما يوصف بالغيب والحقاء فلم بتقيد بمقام يحصره حصر الملائكة كما اشارت
بقولها ومامننا الاله مقام معلوم ولا حصر الاجسام الطبيعية وبذا وردت
الاخبارات الالهية بلسان الشرايع وغيرها فتوجه الانسان الحقيقي ان
تحرر من رق المقامات وارتي وخلص بالاعتدال الكمال الوسطي
عن احكام جذبات الاطراف والانحرافات الي حضرة الهوية
التي لها احديه جمع الجمع المنعوتة بالظهور والبطون والاولية والاخرية
والجمع والتفصيل وقد مر التماثل في الحديث عنها ما قدر ذكره ويانه
وسنزيد ذلك تفصيلا ان شاء الله تعالى وان مال اعني الانسان عن
الوسط المشار اليه الي طرف لمناسبة جاذبة قاهرة وغلب عليه حكم
بعض الاسماء والمراتب فانحرف استقر في دائرة ذلك الاسم الغالب
وارتبط به وانتسب اليه وعبد الحق من حيث مرتبته واعتمد عليه وصار
ذلك الاسم منتهى مرماء وغاية مبتغاه ووجه من حيث حاله ومقامه
حتي يعمدها ولما كانت مراتب الاسماء مرتبطة بعضها ببعض واحكامها
مشبكة متداخلة بالتوافق والتباين الموضحين حكمي الابرام والنقص
صارت احوال الخلق من حيث هم تحت حكم هذه المراتب ومحل آثارها
متفاوتة مختلفة لان اجتماعات تلك الاحكام الاسماوية تقع في المراتب
الوجودية على ضروب فتحصل بينها كيفيات معنوية مقرونة بتقابلات
روحية فيحدث في الين ما يشبه المزاج في كونه متحصلا عن تفاعل

كيفية ناشية عن امتزاج واقع بين الطبائع المختلفة وقواها ونظيرها
 هناك التقابل والتباين الذي بين الاسماء فتظهر الغلبة لبعض المراتب
 الوجودية والاسمائية كغلبة بعض الطبائع هنا علي البعض حتي يقال
 هذا مزاج صفراوي ودموي وغير ذلك ويقال هناك زيد
 عبدالعزيز وآخر عبد الظاهر وآخر عبد الباطن وآخر عبد الجامع وآدم
 في السماء الاولى وعيسى في الثانية وابراهيم في السابعة ونحو ذلك ثم
 انه يحصل بين تلك الامزجة المعنوية والروحانية وبين هذه الامزجة
 الطبيعية اجتماع آخر تظهر له احكام مختلفة تنحصر في ثلاثة اقسام
 قسم يختص بمن غلبت عليه احكام روحانية علي احكام طبيعية حتي
 صارت قواه الطبيعية تابعة لقواه الروحانية وكالمستهلكة فيها وقسم
 يختص بجمهور الخلق وهو عكس ما ذكرنا فان قواهم وصفاتهم الروحانية
 مستهلكة تحت حكم قوي طبائعيهم وقسم ثالث يختص بالكل ومن
 شاء الله من الافراد وآبئهم اعطي كل شيء خلقه ثم هدي فافهم فهذا
 مقام لا يمتثل البسط ﴿ ثم نقول ﴾ فيظهر لما قلنا بحسب الغلبة المذكورة
 حكم ما يقتضيه وصف الامر الغالب من المراتب والاسماء والطبائع وان
 لم يخل الحل عن حكم الجميع لكن انما يتسبب لمن ظهرت له السلطنة عليه
 فتمزج ومثبه وجامع بين التزيه والتشبه ومشارك وموحد وغير
 ذلك ففرعت لما ذكرنا الآراء المتباينة والاحوال المختلفة
 والمنازل المتفاوتة والمقاصد والتوجهات فمن عرف مراتب
 الوجود وحقائق الاسماء عرف سر العقائد والشرائع والاديان والآراء

علي اختلاف ضروبها وكيفية تركيبها وانتشائها وسنلح لك بيسير من
هذا الباب فاتخذناه انموزجا ومفتاحا تعرف سرما اشرنا اليه
انشاء الله ﴿ وصل ﴾ اعلم ان قبلة العقول مطلقاً احدية
معني الامر لكن من حيث استنادها اليه لا من حيث هو وقبلة
النفوس التجلي الكثيبي وله اخر درجات الظهور واول درجات
باطن الظاهر والمشبهة احدي وجهي هذا الدرجة وما اتصل بها
من التجلي البرزخي المشار اليه ويختص بانسانية روح الامر وقبلة
اهل السنة والجماعة ومن شاء الله من اهل الشرائع الماضية روح الامر
ومرئته معاولة تنزيه ليس كمثل شئ وتشبيهه عباد الله كأنك تراه
واعلي مراتبه ظاهر السماء وقبلة العارفين وجود مطلق الصورة الربانية
وظاهر الحق وقبلة المحققين وجود الحق ومرئته الجامعة بين الوجود
والمراتب من غير تفرقة وتعدد وقبلة الراسخين مرئته الحق من حيث
عدم مغايرتها له وانضياص صورته سبحانه التي حذي آدم عليها اليها
ولها حضرة احدية الجمع فافهم واما قبلة الانسان الحقيقي الذي هو العبد
الاخلص الاكمل فقد مر ذكرها آنفا عند الكلام في الوجهة والتوجه
لكنني تركت من اسراره ما يحل وصفه ويمر كشفه مع اني قد علمت
بطرف منه في آخر ما ذكرته في مجازاة العبد المخلص وقبل ذلك في سر
الحضور مع الحق على الوجه الاتم وتثبت منه نكتا نفيسة في مواضع
متفرقة من هذا الكتاب تعطن لها الليب انشاء الله ﴿ وصل ﴾ لتعلم
بعد استحضارك ما مر ان للانسان عبادتين عبادة ذاتية مطلقة وعبادة

صفات مقيدة فالذاتية قبول شئيته الثابتة المتميزة في علم الحق ازلا الوجود الاول من موجدہ واجابته لندائه وامثاله للامراتكوني المتعين بكن وهذه العبادة مستمرة الحكم من حال القبول الاول والاجابة والنداء المشار اليه لالي ايد متنام فانه من حيث عينه ومن حيث كل حال من احوالها مفتقر الي الموجد دائما لانتهاء مدة الوجود المقبول في النفس الثاني من زمان تعينه وظهوره والحق ممدد دائما بالوجود المطلق المتعين والمتخصص بقبول الانسان من الاسماء وغيره من الممدودين به والحركات والافعال التي لا تعمل للانسان فيها والانفاس ايضا من لوازم هذا القبول ومن جملة صور هذه العبادة والعبادة المقيدة الصفاتية تختص بكل ما يظهر عن ذات العابد من حيث حكم صفاته او خواصه او لوازمه من حال او زمان معين ذي بداية ونهاية وغيرها ويختص بهذه العبادة ايضا عبودية الاسباب الكونية وتفاوت الخلق فيها بحسب غلبة احكام الصفات علي حكم الذات وحكم ما يناسبها اعني الصفات من الامور المؤثرة في الانسان الذي هو منفعل لها ومنجذب بالقهر الذي هو الاستعباد في الحقيقة اليها فانك عبد ما انتفعت له وظهر عليك سلطانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدنيا تعس عبد الدرهم تعس عبد الحمصة والضابط في هذا المعني ان التأثير مطلقا حيث كان لسر الربوبية والانفعال مطلقا للمعني العبودية وقد اسلفنا ان الكامل لا يوتر اصلا انما هو رامة صريحة الهيئة يظهر كل منطبع فيها بحسب ما هو عليه في نفسه فاذا ذكر تعرف سر ما سبقت

الاشارة اليه وهاتان العبادتان هما في مقابلة رحمة الوجوب ورحمة الامتنان المذكورين من قبل وكما ان في رحمة الوجوب رائحة التكليف ورحمة الامتنان مطلقة لا ايجاب فيها ولا التزام كذلك العبادة الذاتية التي لا تكليف فيها وليست من نتائج الامر وانما متعلق الامر والتكليف العبادة المقيدة الصفاتية المشار اليها رافة من الله ورحمة واحتياطا وتحذيرا من ميل الانسان يجاذب احدى صفاته اليها فتحصل بذلك الميل الذاتي لتلك الصفة الغلبة علي غيرها من الصفات بحيث تستهلك احكام باقي الصفات التي بظهور سلطنتها يحصل الاستكمال المتوقف علي حفظ الصحة والاعتدال الروحاني والمعنوي المختص بالمزاجين المتحصلين من الاجتماعات الواقعة بين الارواح وقواها الباطنة وبين الصفات وغيرها من المعاني المجردة وقد سبق التنبيه علي ذلك في تفسير اسم الرب ومنذ قريب فاذكر ﴿ ثم نقول ﴾ اعلم ان العمل جسد وروحه العبادة فالعمل يطلب الثواب من جنة وغيرها لكن لا مطلقا بل من حيث يستند الي اصل وحداني المرتبة شامل الحكم والعبادة تطلب المعبود والعبادات من احوال الروح والاعمال تختص بالبدن او بما تضاف الي الروح باعتبار تعلقه بالبدن وتلبسه باحكامه الطبيعية وظهوره بحسب احكام اصباغها وحضور العبد بصفة الذل بين يدي عززه في كل فعله من طاعة وغيرها من احوال العارفين الذين يصدرون الاعمال مصحوبة بالحياة الرفيعة التي اوجبها علمهم وحضورهم مع مشهودهم فיעملوا العمل الي متعبي مراقبة من المرتبة التي تستند اليها معرفتهم وشهودهم وتوجههم كما نبهت

علي ذلك في تفسير مالك يوم الدين عند الكلام على مراتب العمال
وبجائزاتهم فاكثف واستبصر ﴿ قوله ﴾ واياك نستعين اعلم انه قد
ذكرنا في لفظة اياك ما يقتضيه حكم اللسان وما لا حاجة الي اعادته
او ذكر مثله كما لا حاجة ايضا الي ذكر كليات اسرار بقية السورة لانا انما
صدرنا الكتاب بالكلام علي الاصول الكلية وامهات الحكم والعلوم
والا سرار العلية ليكتفي بها اللبيب حيث ما احيل عليها فان
المقصود الالماع والايجاز لا التصريح والا طناب فهذه اصول
ومفاتيح كلية من فهمها وعرف كيف يطرد حكمها فيها هو فرع عليها
وتبع لما عرف معظم اسرار القرآن العزيز بل وسائر الكتب فلا تكمل بعد
علي البسط للكلام مني فقد انكلت علي من يذوقهم وتأمل منك انشاء الله تعالى
وانما اذكر فيما بعد عقيب الفراغ من وظيفة الظاهر ما تتضمنه بقية السورة
مما يختص بكل آية آية منها من الحكم والاسرار الباطنة وما بعد الباطن
كما سبق به الوعد انشاء الله تعالى ولنشرع بعدهذا التقرير والاكتفاء
في ظاهر واياك الثاني بما مر في اياك الاول في الكلام بلسان الباطن
﴿ فنقول ﴾ اعلم ان متعلق الاشارة من واياك نستعين ليس هو متعلق
الاشارة من اياك نعبدا لان الاول اشارة الي الامر الذي ثبت
استحقاقه للعبادة عند المابد و صار متعني مدى مقصده ووجهته بحسب
علمه او شهوده او اعتقاده المتحصل من مواد الضنون والتخيالات المنبه عليها
من قبل ومتعلق الاشارة من واياك نستعين ليس متعلق ذلك المعبود من
كونه معبودا فقط بل من حيث ان له صلاحية ان يعين من يعبده فيما

لا يستقل به العابد اذا طلب الاعانة منه وفي طلب الاستعانة من
العبد دعوي ضرب من الاستطاعة بصورة تعريف بحاله في العبادة
وعلمه بمكانة المعبود وما يعامل به مع اعتراف خفي بعدم الاستقلال
وكانه يقول اجد عندي قوة علي تحصيل مطالبي لكي غير متيقن
ولا جازم انها وافية بتحصيل الغرض فلا مندوحة عن معاونة منك لما
عندي من التمكن لان المعاونة منك اذا اتحدت بما عندي من القوة
رجوت الفوز بالبغيه والوفاء بحق العبادة واني شاكرك علي ما منحتني
من القوة وجدت بها علي ابتداء دون سوال مني وبها تمكنت من طلب
المعون منك رجاء القيام بحقوقك والانفراد لك دون تردد فيك انعرض
الي غيرك هذا لسان مرتبة العبد واما لسان الربوبية المستبطنة في ذلك
من كون الحق انزل هذا علي عباده وامرهم بعبادته علي هذا الوجه
فهوانه سبحانه لما علم ان القلوب وان كانت مقطورة علي معرفته والعبادة
له واللباء اليه فان الشواغل والفصلات التي هي من خصائص هذه
النشأة نذهل الانسان في بعض الاوقات عن تذكر ما يجب تذكره
واستحضاره فاحتاج الي التذكير وتعيين ما الاولي له والدؤب عليه
لان ما لا يتعين لاثمر ولا يؤثر لا جرم امره تعالى ان يقول بعد تقديم
الثناء عليه اياك نعبد واياك نستعين تذكير آله ان الذي تجده من العلم
والقوة وغيرهما لا تظن انك فيه مستقل اولك بشيء من الكمالات
اختصاص بل ذلك كله مني ولي كما قال الكامل المكمل صلي الله عليه وسلم
انما نحن به وله فالمرتبة الربانية تعرف العبد بتعذر الاستقلال في الطرفين

وهذا من غاية العدل حيث ينهك الحق ذو الجود والفضل والاحسان
والنعم التي لا تحصى علي مالك من المدخل في تكميل صورة احسانه
ويعتد لك بذلك ويعتبره ولا يهمله كما قال سبحانه معرفا منبها ان الله لا يظلم
مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها فهذا من التضعيف ثم قال ويؤت من لده
اجرا عظيما فافهم ترشد انشاء الله تعالى ﴿ وصل ﴾ من لسان الجمع والمطلع
وبه نختتم الكلام علي هذا القسم الثاني بمون الله ومشيته ﴿ اعلم ﴾ ان الله لما
خلق الخلق لعباده كما اخبروهم من وجوده وصفاته ما قدر لهم قبوله
فعبدوه به اذ لا يصح ان يبدوه بهم علي جهة الاستقلال لانهم من حيث
هم لا وجود لهم ولا يتأتى منهم عبادة ولهذا شرع لهم ان يقولوا بعد قولهم
اياك نبد قولهم واياك نستعين لعدم الاستقلال فانبعثوا عند هذا التنبيه
طالين منه المعونة علي عبادته كما كان القبول منهم لوجوده حالة
الايجاد معونة لا اقتداره سبحانه وتعالى فانه لولا مناسبة ذاتية غيبية
ازلية يشهد بها الكل المقربون ما صح ارتباط بين الرب والمربوب
ولا امكن ايجاد فالايجاد خدمة وعبادة بصورة احسان والعبادة ايجاد
لصور اعيان اعمال وتسوية انشاء واحياء لنشآت العبادات ليرجع الي
النشئي مما ظهر وانتشابه كمال لم يكن ظاهرا من قبل كظهوره بعد الانشاء
فكذلك الامر في الطرف الاخر فانه لولا ظهور آثار الاسماء ما عرف كمالها
ولولا المراتبي المتعينة في المرأة الجامعة التي هي مجلي ما امتاز من غيب
الذات والتي ظهر فيها كوامن التعددات الحالية المستجنة في غيب الذات
ما ظهرت اعيان الاسماء فنحن العابدون وهو المعبود وهو الموجد ونحن

الموجودون فلام العلة المنبه علي احد حكمها بقوله وماخلقة الجن
والانس الاليعبدون ذاتية في الجانبين فاعلم احد حكمي هذا السر
بهذا اللام المذكورة في ليعبدون حكمة ظاهرة واخفي حكمها الاخر
في قوله اياك نعبد واياك نستعين حكمة باطنة لان له سبحانه في كل
شيء ولاسيما في شرايعه واوامره واخباراته حكما ظاهرة وباطنة
يشهدا ويتحقق بمعرفتها الكمل والتمتكون من اهل الكشف والوجود
ويشعر اهل العلوم الرسمية من ظاهر تلك الحكم بالاقل من القليل منها في
بعض الصور التكليفية بطريق التحليل واما سر قوله نعبد ونستعين بضمير
الجمع فلسرين كليين كبيرين احدهما ما سبقت الاشارة اليه من ان
ظهور عين العبادة والاعمال مطلقا لا يحصل في الوجود العيني الا بين الرتبة
المشتملة علي احكام الربوبية وبين المحلي المذكور المشتمل علي احكام الربوبية
فتمتلك ضمير الجمع بلسان الحق والكون حيث ورد مثل نحن وانا ونعبد
ونستعين وغير ذلك هولسان جملة ما يشتمل عليه كل واحدة من
الرتبتين المذكورتين فافهم واما السر الاخر المتضمن تحقيق ما اجل
وياته فهو ان لكل من هاتين المرتبتين الريانية والكونية المشار اليهما
نشاة معنوية غيبية ذات احوال وحقائق متناسبة متباينة ولاحكامها
فيما بينها امتزاج وتداخل بائتلاف واختلاف وهي من جانب الحق
عبارة عن الصورة التي حذبت عليها الصورة الالادية وتعينها من غيب الحق
الذاتي هو من حيث المرتبة الانسانية الكجالية المسماة هنا بمحضرة احدية الجمع
المظهرة اعيان الاشياء واحكام الاسماء والصفات والشئون الالهية

المتقابلة من جهة الاثر والمتفاوتة في الحيلة والحكم كالقابض والباسط
والممانع والمعطي والميت والحى والعليم والقدير والمريد وكالمنحط
والرعى والفرح والحيا والغضب والرافة والرحمة والقهر واللفظ
ونحو ذلك مما ورد فان لهذه كلها في حضرة احدية الجمع التي هي
البرزخ بين مطلق الغيب الذاتي وبين الحضرة التي امتازة عن الغيب
من وجه وكانت محل نفوذ الاقتدار وهدف اسهم التوجهات الغيبية
والآثار تعينا وانتظاما ببيئة غيبية عليية يضاهيها نظم النشأة الانسانية
بقواها الطبيعية واخلافها الروحانية وخصايصها المعنوية الغيبية والحقيقة
الالهيّة التي تضاف اليها الصورة المذكورة في مقابلتها العين الثابتة
التي للانسان وانها عبارة عن صورة علم ربه به ازلًا وابدًا في نفسه
سبحانه كما ان صورة ربه عبارة عن صورة علمه سبحانه بذاته وشونها
وصور العالم عبارة عن صور نسب علمه ونسب علمه في ذوق المقام المتكلم
منه عبارة عن تعينات وجوده التي قلنا انها من حيث تعددها احواله
ومن حيث توحيدها عينه واحواله يتعين في هذا البرزخ المسمى بحضرة
احدية الجمع وتظهر متعددة في الحضرة الكونية التي هي عبارة عن احد
وجهي حضرة احدية الجمع المشتل علي صور الكثيرة فان هذه الحضرة
هي مقام الكمال الظاهر الحكم بالانسان الكامل المرأة لغيب الذات ولما
تعين منه اي من الغيب المذكور فيها وبها ايضا وهذا البرزخ ايضا
عبارة عن مبداء تعينه سبحانه بنفسه لنفسه بصفة ظاهريته ومظهرته وجمعه
ببرزخه المذكورة بين الطرفين من حيث الانسان الكامل وهذا التعين

البرزخي الوسطى ايضا هو اصل كل تعين والمنبع لكل ما يسمى شياء وسواء
نسب ذلك التعين اى تعين كان الى الحق بمعنى انه اسم له او صفة او مرتبة
او نسب الى الكون ايضا بهذا الاعتبار الاسمى او الصفاتى او المرتبى
او اعتبر امر ثالث وهو ظهور الحق من حيث عينه ثانيا بالنسبة الى
ما قام منه مجلى لسائر تعيناته اولا كما مر وثالثا ورابعا وهلم جرا الى
ما لا نهاية له فيما تعين لنفسه منه من كونه غير متعين ثم فيما تعين مما تعين
منه وبه غيبا وشهادة مما يسمى عينا او غيرا بالنسبة فاعلم ذلك واذا
نقرر هذا ﴿ فاعلم ﴾ ان العبارات اختلفت في تعريف حضرة احدىة
الجمع وكلها صحيحة فان قلت انها الحقيقة الانسانية الالهية الكمالية الذي
كان كل انسان كامل من حيث صورته الظاهرة مظهر تلك الحقيقة ولوازمها
صدقت وان سميتها برزخ الحضرتين الالهية والكونية لكونها مشتملة
على جميع الاحكام الالهية والامكانية مع انها ليست بشئ زائد على معقولة
احدية جمعها كسائر البرازخ صدقت ايضا وان سميتها مرآة الحضرتين
او انها مرتبة صورة الحق والانسان الكامل من غير تعدد والحد الفاصل
بين ما تعين من الحق وكان مجلى لما لم يتعين منه ولم يتعدد صدقت فكل
ذلك ذاتي لها دائما اذ لا وابد او تقيد الكمل الذين هم اصحاب هذه المرتبة من
حيث بعض النشآت التي يظهرون بها بالزمان لا يقدح فيما اصلنا ولا ينافي ما
ذكرنا وقررنا ﴿ ثم نقول ﴾ الانسان الكامل في كل عصر من حيث احد
وجهي هذه المرتبة اعني الوجه الذي يلي غيب ذات الحق ولا يفاثره ولا يمتاز
عنه يترجم عن غيب الذات وشؤونها التي هي حقائق الاسماء بفنح وأنا

ولدنا ونحو ذلك ومن حيث الوجه الاخر الذي ينطبع فيه الاعيان
 واحوالها يترجم عنها وعنه من حيث هي ولسانها ومن حيث هو ايضا
 بلسان جمعة خصوصيته وما حوته ذاته من الاجزاء والخصائص
 والصفات والقوى الروحانية والجسادية الطبيعية بنعبد ونستعين واهدنا
 ونحو ذلك لاحاطة مرتبة الكمالية هذه بالطرفين وما اشتملا عليه غيا
 وشهادة روحا وجسما عموماً وخصوصاً قوة وفعل اجمالاً وتفصيلاً فافهم
 وامعن التامل وراجع ربك بالتضرع والافتقار فانه ان فك لك ختم
 هذا الكلام عرفت سر الربوبية والعبودية في كل شيء وسر العبادة والتوجه
 والطلب والفوز والحرمات وتحققت ان كل عابد متوجه من حيث
 فرعيته وخلقته الى اصله الالهي المتعين به من مطلق غيب الذات
 في المرأة المذكورة الكمالية الانسانية الالهية بانعكاس حكمي راجع من
 عرصة الامكان الى المرأة المذكورة فايها يعبد واليه يتوجه ومنه
 بدا واليه يعود هذا مع انه ما عبد احد الا الله ولا توجه الا اليه من
 حيث ان تلك المرأة الكمالية الالهية قبله كل موجود كان ويكون
 ومن حيث مواجهة كل شيء من هذه المرأة وفيها اصله المحاذي
 والمتعين له به من غيب الذات فكل احد له قسط من الحق اخذه من
 مشكاة هذه المرتبة الكمالية المسماة هنا بالمرأة وذلك القسط عبارة عن
 تعين الحق من حيث شان من شؤونه وذو القسط صورة ذلك الشان فافهم
 فوالله ما اظنك تعرف مقصودي الا ان امدك الله بايده ونوره وما فاز
 بالحق الا الكمال فانه يواجه غيب الذات باحد وجهيه المنبه عليه مواجهة

ذاتية لا يمتاز التوجه فيها عن التوجه اليه الا بالجمع بين الوجهين المشتملين
 علي احكام الحضرتين فهو المطلق المقيّد والبسيط المركب والواحد
 الكثير والحادث الاذلي له وجد الكون وبه ظهر كل وصل وبين
 فتنه وانظر بما يناصحه حكم قوله تعالى وقضي ربك الاتعبوا الاياهم
 وقوله الاخران الحكم الا الله امر الاتعبوا الاياهم وقضاؤه حكمه
 بلا شك وامره الحقيقي نافذ دون ريب كما قال سبحانه لا اراداً لامره
 ولا معقب لحكمه فلولم يكن سر العبادّة كما ذكر لزم ان يصح عبادة غير
 الله والتوجه اليه ولزم تعقيب حكمه ورد امره ويتعالى الله عن
 ذلك وعن كل ما لا يليق بجلاله علواً كبيراً فالتخطية والمواخذه
 وقتاً من اجل الحصر والتعيين والاضافة لان اضافة
 استحقاق العبادة لشيء واعتقاده ان الرب المطلق التصرف
 ذو الالهية الشاملة الحكم علي سبيل حصر هذه الامور فيه والتعيين
 جهل وخلاف الواقع فصحت المؤاخذه مع نقاذ الحكم الاول والامر
 المؤصل ❖ وصل من هذا الاصل ❖ ولما كان كل واحدة من المرتبتين
 المذكورتين اللتين كانت حضرة احديّة الجمع مرآة لها وجامعة بالذات
 بينهما اصلا من وجه فرعاً من آخر كما سبق التنبية عليه في غير ما موضع
 من هذا الكتاب من جملة ذلك قولنا ان الحق من حيث باطنه مظهر
 لاحوال العالمين ومرآة من حيث حضرة احديّة الجمع لا عيانها فيه
 يري البعض منها البعض ويتصل حكم البعض ببعض ويظهر اثر المتبوع
 المتقدم باشراف المرتبي والوجود واثر مان علي المتأخر التابع وبالعكس

ايضا من حيث ان التابع المتأخر من وجه آخر متقدم متبوع وشرط
كما بين من قبل في اولية الحق من حيث الوجود وآخريته من حيث
الصفات كما اخبر سبحانه وابان بقوله الله خالق كل شيء وبقوله
هو الاول والاخر والظاهر والباطن وفي بيان مرتبة آخريته من حيث
الصفات بقوله تعالى ان تصروا الله ينصركم وبقوله عليه السلام من عرف
نفسه عرف ربه وبقوله ان الله لا يمل حتي تعلموا وبقوله كنت كنزالم اعرف
فاحيت ان اعرف الحديث فافهم واذكر ومن حيث ان الحق مسمى
بالظاهر كان العالم من حيث حقايقه مظاهر لوجوده وبجالي تعينات
شؤونه وكل مظهر فغير مرئي وان كان الاثر له وكل منطبع فظاهر ولا
ينسب اليه اثر من حيث هو كذ لك فلهذا وغيره قلنا ان كل فرع
متوجه الي اصله وعابده ولهذا الموجب وسواء سرت احكام العبودية
والربوبية في كل شيء بحسب ما يليق به فظهر سرالمعية الالهية
الذاتية في كل شيء بالاحاطة الوجودية والعلمية والحكمية فكل حاكم
فبصفة الربوبية وكل محيى وتابع فبالصفة الاخرى وقد عرفتك
مراتب ظهور هذه الامور في الاشياء كيف يكون ومتي تصح ومتي
تمتنع وفي الشيء الواحد ايضا بحسب شؤنه المختلفة والحال والمراتب
والجالي المتباينة والمؤثقة فتذكر واكتف والله الهادي ﴿ فاتحة القسم
الثالث من اقسام ام الكتاب ﴾ بموجب التقسيم الالهي والتعريف
التبوي وهو آخر اقسامها والخصيص بالعبد كما كان الاول خصيصا
بالحق والمتوسط مشترك بين الطرفين قوله تعالى ﴿ اهدنا الصراط

المستقيم ❁ اعلم ان هذه الآيات تشتمل على امور تتعلق بظاهرها
وامور تختص بما بعد الظاهر وفوقه ونحن نبدأ بالظاهر ثم نشرع فيما
بعد ❁ فنقول ❁ هذه الآية منتظمة من ثلاث كلمات لفظة اهدنا ولفظة
الصراط والمستقيم ولكل واحدة من هذه الثلاث ثلث مراتب ظاهرة وثلث
مراتب باطنة سننبه عليها كلها انشاء الله تعالى فنذكر ثلث الفاتحة والفحص
عن سره فان اشهدته شاهدهت العجب واهدنا امر في صورة دعاء وسؤال
وهو ماخوذ من الهداية وهي البيان واصل هذه اللفظة بالياء وانحذفت
للامر وورودها بصيغة الجمع هو ارداف لما سلف في قوله نعبده
ونستعين فكان كل من العباد يترجم عن الجميع بلسان النسب الجامع
والحكم المشترك بين الكل والحكمة الاولى في ذلك ان الخلق لا يخلو
فيهم من عبد يستجاب له في عين ما سال فيسري حكم دعائه وبركة
عبادة تلك في الجميع ولهذا ورد الجماعة رحمة وحرصنا على الصلاة
والذكر في الجماعة بانواع من التحريض رجاء البركتين الواحدة
ما ذكرنا من سراية بركة من اجيب دعاءه وقبلت صلاته كلها فيمن لم تقبل
صلاته ولم يستجب له في عين ما سال وبموجب ما اراد والبركة الاخرى هي
انه لو قدر ان لا يكون في الجمع من اتم نشأة تلاوته او صلاته علي نحو
ما ينبغي فانه قد يتحصل من بين الجمع باعتبار قبول المعبود من كل واحد
من التالين او المصلين بعض ما اتي به صورة تامة عملية منتشرة من
اجزاء سالحة مقبولة كل جزء وقسط يختص بواحد من تلك الجماعة
فتعود تلك الصورة التامة بحكم كمالها تشفع فيما بقي من الاجزاء والحصص

التي لم تستحق القبول ونسري بركة المقبولة في غير المقبولة سراية الاكسبر
بقوته في الرصاص والقزدير فيقلب عينه ويوصل بينه وترقيه الي
درجة الكمال الذي اهل له فافهم ﴿ لفظة ﴾ الصراط الصراط هو ما يمشي
عليه ولا يتعين الايين بداية وغاية وفي هذه اللفظة ثلاث ثلثات الصاد
والسين والزا واختصاصها بالالف واللام هو للمهد والتعريف و
هو احد اقسام التعريف لان التعريف بالالف واللام علي ثلاثة اقسام
احدها تعريف الجنس نفسه لا باعتبار ثبوته لما تحته من الافراد بل
باعتبار ذاته فقط والثاني التعريف باعتبار ثبوت الحقيقة لاحد الافراد
الذي تحته والثالث تعريف الحقيقة من حيث استغراقها وهو اعتبار
ثبوتها لما تحته من الافراد ويسمى الاول تعريف الذات والثاني
تعريف المهد والثالث استغراق الجنس وفي التحقيق القسم الثاني من
هذه الثلاثة الذي هو تعريف المهد هو اتم الاقسام فان له وجها الي
التعريف الذاتي وكأنه لا ينفائره من ذلك الوجه وهكذا حكمه ايضا
مع القسم الثالث فانه ما لم تسبق للمخاطب معرفة مقصود المخاطب
من الادوات التي تعرف بها لم يعلم مراده فكل تعريف
إذا لا يخلو عن حكم المهد بالاعتبار المذكور ولا شك ان الالف واللام
هنا لتعريف المهد فانه قد تكرر التنبيه علي ذلك عند ذكر الكمال
من الانبياء حيث قال سبحانه اولئك الذين هدي الله فبهم اقتده
وذكر الناسي ايضا بالجمع والافراد في غير ما موضع وهو الاقتداء وبعد
تعريفه سبحانه عباده ان نبيه صلى الله عليه وسلم يهدي الي صراط مستقيم

نبيهم واخبرهم ان كانوا صادقين في دعواهم بحبة ربهم فليتبعموه
 بحبهم الله وهذا من الاقتداء ايضا الذي هو المشي على الصراط ﴿ قوله ﴾
 المستقيم نعت للصراط والمراد بالمستقيم هنا استقامة خاصة نذكر سرها
 وسرار بابها واقسامهم فيما بعد والا فائمة صراط الا والحق غايته كما
 ستعرفه انشاء الله ولنشرع بعد في الكلام على اسرار هذه الاية على
 جاري السنة الملتزمة ﴿ فنقول ﴾ اولاً اعلم ان الهداية والايمان والتي
 وامثالها من الصفات ثلث مراتب اولى ووسطى ونهاية قد نبه عليها
 سبحانه في مواضع من كتابه العزيز وعابنها وتحقق بها اهل الكشف
 والوجود فمن ذلك قوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا
 ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين وقوله واني لغفار لمن تاب وآمن
 وعمل صالحاً ثم اهتدي فبه بذلك كله الالباء ليتفطنوا ان بعد الايمان
 بالله والاقرار بوحدايته درجات في نفس الايمان والهداية والتي
 ونحو ذلك والي تلك الدرجات الاشارة بالزيادة كقوله ليزدادوا
 ايماناً مع ايمانهم وكقوله في اهل الكهف انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم
 هدى ولما لم يعلم اهل الظاهر من العلم هذه الدرجات ولم يعاينوها
 ولم يتحققوا بها اختبطوا في هذه الامور وقالوا الصفات معان مجردة لا تقبل
 النقص والزيادة فشرعوا في التساويل وهاموا في كل واد من اوديته
 والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر بعد
 هذا الايمان بجملة الامر ويستشرف علي كنه السرا لا اولوا الالباب الذين

لم تحجبهم القشور وتدوها فعرفوا كنه حقائق الامور ومن غرائب ما
 في هذه التنبيهات الربانية ذكر ثم المفيد للتراخي والمؤذنة بامتياز ما بعدها
 عن ما تقدمها لثلاثيكتيك المحبوب فاين الاهتداء المشار اليه بعد التوبة
 الايمانية ثم الايمان اللازم لتلك التوبة والاعمال الصالحة بتعريف الله
 من الاهتداء الي ان دين الاسلام هو الدين الحق بعد بعثته ﴿ محمد ﴾
 وان ما جاء به صلى الله عليه وسلم حق وما سواه منسوخ او باطل واين
 الايمان والتي المذكوران في اول الآية التي اوردناها تانيسا للمحبوب
 الضعيف من الايمان والتي المذكورين في وسطها والمذكورين في آخرها
 فتذكر وللهداية ثلث مراتب يقابلها ثلث درجات من الخيرة التي هي
 الضلالة مقابلة الدرجات النارية الدرجات الجنانية ستعين لك فيها
 بعد عند الكلام بلسان الجمع والمطعم انشاء الله ﴿ وصل من هذا الاصل ﴾
 اعلم ان في التخصيص المتعلق بالصراط المستقيم اسرار منها ان الحق لما كان
 محيطا بكل شيء وجودا وعلميا ومصاحبيا كل شيء بمعية ذاتية مقدسة
 عن المزج والحلول والانقسام وكل مالا يليق بجلاله كان سبحانه متعبي
 كل صراط وغاية كل سالك كما اخبر سبحانه بقوله بعد قوله وانك
 لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما
 في الارض الا الى الله تصير الامور فبه ان مصير كل شيء اليه وكل
 من الاشياء يمشى على صراط اما معنوي او محسوس بحسب سالكه والحق
 غايته كما قال والي الله المصير فعرف سبحانه نية صلى الله عليه وسلم
 ليعرفنا فقال له وانك لتهدي الى صراط مستقيم منها بالنسبة الي غيرها

فهو تعالى غاية السائرين كما انه دلالة الحائرين لكن لا شرف في مطلقاته
التي يرتفع فيها التفاوت كطلق خطابه ومطلق معيته ومصاحبته ومطلق
الانتهاء اليه من حيث احاطته ومطلق توجهه الذاتي والصفاتي معا
للايجاد فانه لا فرق بين توجهه الى ايجاد العرش والقلم الاعلى وبين
توجهه الى ايجاد النملة من حيث احديته ذاته ومن حيث التوجه
ومن صار احديد البصر لاتحاد بصره ببصيرته واتصباغهما بالنور
الذاتي الآلى ما يري في خلق الرحمن من تفاوت وهكذا الامر في
معيته الذاتية وصحبته فانه مع ادني مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها
بمعية ذاتية قدسية لا يفة وحكم مطلق خطابه ايضا كذلك هو المخاطب
موسي ومن شاء وشرفهم بخطابه وبما شاء والمخاطب اهل النار باخسوا فيها
ولا تكلمون وباقي الآيات ولا شرف لهم من تلك المخاطبة ولا فضيلة
بل يزيدهم ذلك عذابا الي عذابهم وهكذا الامر في احاطة فانه
بكل شيء محيط رحمة وعلما ورحمته هنا وجوده اذ ليس ثم ما يشترك فيه
الاشياء علي ما بينها من التفاوت والاختلاف الا الوجود كما بين من قبل
فهو سبحانه من حيث الاحاطة والوجودية والعلية غاية كل شيء وقد
نبهتك ان علمه سبحانه في حضرة احدية ذاته لا يغائر ذاته ولا يمتاز عنه
اذ لا تعدد هناك بوجه اصلا ومع ثبوت انه غاية كل شيء ومع كل شيء
ومحيط بظاهر كل ذرة وجزء منقسم او غير منقسم وبظاهر كل بسيط
من روح ونسبة ومحيط بباطن الجميع فان الفائدة لا تم والسعادة
لا تشمل وانما تظهر القوايد بتميز الارب واختلاف الجهات والنسب

وثقاوت مابه يخاطبك وبأي صفة من صفاته يحجبك والي اي مقام
من حضراته العلي يدعوك ويمجذبك وفي اي صورة من صورشؤنه ولاي
امر من اموره ينشئك ويركبك وفي اي حال ومقام يقيمك ويثبتك ومن
ايها ينقلك ويقلبك في ذلك فليتنافس المتنافسون اليس قد عرفتك
ان كل اسم من اسمائه سبحانه وان توقف ثمينه علي عين من اعيان
الموجودات فانه غابت ذلك الموجود ومرتبة ذلك الاسم قبلته والاسم هو
المعبود والاسماء وان جمعها فلك واحد فهي من حيث الحقائق مختلفة من حيث
ان كل اسم من وجه عين المسمى والمسمى واحد يقال انها متحدة والافان
الضار من النافع والمعطي من المانع واين المستقم من العاقر والمنعم اللطيف
من القاهر واين الرحمة والغلبة والسبق وما يقابلها من النسب
باحدية الجمع حفظت على الاشياء صورة الخلاف الذي وصفت به
وبسر الاحاطة والمعية الذاتية الاحدية حصل بين الازداد الازلاف
فاتبه واليه يرجع الامر كله وما حرم كشفه فلا بد به ولا احله ومجانبة
الحق سبحانه الالباء على انه في البداية والغاية والطريق المتعين بينهما
بحسب كل منها قوله بلسان هود علي نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام
اني توكلت علي الله ربي وربكم مامن دابة الا هو اخذ بنا صيتها فاشار
الي انه هو الذي يمشي بها ثم قال ان ربي علي صراط مستقيم فهم علي
صراط مستقيم من حيث انهم تابعون بالقهر لمن يمشي بهم وهذه هي
الاستقامة المطلقة التي لا تفاوت فيها ولا فائدة من حيث مطلق الاخذ
بالتواصي ومطلق المشي كما مرونيه في الذوق الحمدي علي سر هذا المقام

بنط اخر اتم فقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله علي بصيرة انا ومن
اتبعتي وسبحان الله وما انا من المشركين تنبيه منه ان الدعوة الى الله مما
هو المدعو حاصل فيه وعليه ايهام من وجه بان الحق متعين في الغاية
مفقود في الامر الحاضر ولما كان حرف الى المذكور في قوله ادعوا الى
الله حرف يدل علي الغاية ويوم التحديد امره ان ينبه اهل اليقظة
واليقين علي سر ذلك فكانه يقول لهم اني وان دعوتكم الى الله
بصورة اعراض واقبال فليس ذلك لعدم معرفتي ان الحق مع كل ما
اعرض عنه المعرض كهو مع ما اقبل عليه لم يصد من البداية فيطلب
في الغاية بل انا ومن اتبعني في دعوة الخلق الى الحق علي بصيرة من الامر
وما انا من المشركين اي لو اعتقدت شيئا من هذا كنت محدد للحق
ومحبوباً عنه فكنت اذاً مشركاً وسبحان الله ان يكون محدوداً متعيناً
في جهة دون جهة او منقسماً او ان اكون من المشركين الظانين بالله ظن
السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب اسمائه بحسب
اختلاف احوال من يدعي اليه فيعرضون عنه من حيث ما يتقي ويحذر
ويتوقع من البقاء معه علي ذلك الوجه الضرر ويقبل به عليه بما هدي
وبصر لما يرجي من الفوز به وبفضله ويذكر فافهم وتذكر ﴿ فصل في
وصل ﴾ اعلم ان الصراط المستقيم له ثلث مراتب مرتبة عامة شاملة
وهي الاستقامة المطلقة التي سبق التنبيه عليها ولا مساعدة تتعين بها
ومرتبة وسطي وهي مرتبة الشرائع الحقبة الربانية المختصة بالامم
السالفة من لدن آدم الى بعثة محمد صلي الله عليه وسلم والمرتبة الثالثة مرتبة

شريعتنا المحمدية الجامعة المستوعبة وهي على قسمين القسم الواحد ما انفرد به واختص دون الانبياء والقسم الاخر ما قرر في شرعه من احكام الشرائع العابرة والاستقامة فيما ذكرنا الاعتدال ثم الثبات عليه كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب سوال الصحابي منه الوصية قل آمنت بالله ثم استقم وهذه حالة صعبة عزيزة جدا اغني التلبس بالحالة الاعتدالية الحققة ثم الثبات عليها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم شييتني سورة هود واخواتها و اشار الي قول الحق له حيث ورد فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشاته وقواء الظاهرة والباطنة يشتمل على صفات و اخلاق واحوال وكيفيات طبيعية وروحانية وكل منها طرفا افراط وتفریط والواجب معرفة الوسط من كل ذلك ثم البقاء عليه وبذلك وردت الاوامر الالهية وشهدت بصحة الايات الظاهرة والموجودات العينية وصحح للاكابر من بركات مباشرة الاخلاق والاعمال المشروعة ما صح ونهت على ذلك الاشارات الربانية كقوله في مدح نبيه صلى الله عليه وسلم ما زاغ البصر وما طغى وكقوله في مدح آخرين في باب الكرم والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وكوصيته سبحانه لنبيه ايضا بقوله ولا تبهر بصلاتك ولا تتخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فحرضه على السلوك على الامر الوسط بين البخل والاسراف وجوابه لمن ساله مستشيرا في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقا ولزوجك

عليك حقا ولزورك عليك حقا فصم وافطرو قم ونم ثم قال لآخرين
 في هذا الباب اما انا فاصوم وافطرو واقوم وانام وآتي النساء فمن
 رغب عن سنتي فليس مني فنهى عن تغليب القوي الروحانية على القوي الطبيعية
 بالكلية كما نهى عن الانهماك في الشهوات الطبيعية وهكذا فعل في الاحوال
 وغيرها فمن ذلك لما راي عمر رضي الله عنه وهو يقرأ رافعا صوته
 فسأله عن ذلك فقال اوقظ الوجدان واطرد الشيطان فقال له اخفض من
 صوتك قليلا واتي ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ ايضا خافضا صوته
 فسأله كذلك فقال قد اسمعت من ناجيت فقال له ارفع من صوتك
 قليلا فامرهما صلى الله عليه وسلم بلزوم الاعتدال الذي هو صفة
 الصراط المستقيم وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة
 متوسطة بين النهور والجبن والبلاغة صفة متوسطة بين الایجاز والاختصار
 المحجف وبين الاطناب المفرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ذلك كله
 وراعيته وعينت الميزان الاعتدالي في كل حال وحكم ومقام وترغيب
 وترهيب وفي الصفات والاحوال الطبيعية والروحانية والاخلاق
 الحمودة والمذمومة حتي انه عين للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها
 كانت محمودة وراعي هذا المعنى ايضا في الاخبارات الالهية والانباء
 عن الحقائق فانه سلك في ذلك طريقا جامعا بين الافصاح والاشارة
 وبسته تقتدي وبالله نهدي فاكف بالتلويح فان التفصيل يطول
 وجملة الحال فيما اصلنا اولا ان الانسان لما كان نسخة من جميع العالم
 كانت له مع كل عالم ومرئبة وامر وحال بل مع كل شيء نسبة ثابتة

لا جرم فيه ما يقتضي الانجذاب من نقطة وسطه الذي هو احسن
 تقويم الي كل طرف والاجابة لكل داع وليس كل جذب وانجذاب
 واجابة ودعاء بمفيد ولا مثير للسعادة هذا وان كان الحق كما يننا غاية
 الجميع ومنتهاه ومعه ومبتغاه وانما المقصود اجابة وسير وانجذاب
 خاص الى معدن السعادات والى ما يثمر سعادة مرضية ملائمة خالصة
 غير ممترجة مؤبدة لاموقته فالمر يتعين للانسان من بين الجهات المنووبة
 وغير المنووبة الجهة التي هي المظنة لنيل ما يبتغي او المتكلمة بمحصله ومن
 الطرق الموصلة الي تلك الجهة اودلك الامر اسدها واقربها واسهلها
 من الشواعب والعوائق فانه بعد وجدان الباعث الكلي الي الطلب
 او ميسر الحاجة الي دفع ما يضر وجلب ما ينفع او ما هو الا نفع ظاهرها
 وباطنها او عاجلا و آجلا لا يعلم كيف يطلب ولا ما يقصد علي التعيين
 ولا كيف يقصده ولا باي طريق يحصله فيكون ضالا حائرا حتى يتعين
 له الامر والحال ويتضح له وجه الصواب بالنسبة الي الوقت الحاضر
 والمآل فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ فصل ﴾ واذا قد
 يسر الله في ذكر اسرار ظاهر هذه الآيّة وباطنها بعد ثم خذها الذي
 فرغنا منه الآن ما يسر فلنشرع في الكلام عليها بما يقتضيه سر المطلع
 ولسانه ثم لمان الجمع على سبيل الالمام حسب التيسير والله المرشد
 ﴿ اعلم ﴾ ان الهداية ضد الضلال ولكل منها ثلث مراتب وصفة الضلال
 الذي هو الحيرة اللانعين والتعين للهداية والسر في تقديم حكم ضلالة
 الانسان على هدايته هو تقدم حكم الشان المطلق الالهي الذاتي من

حيث غيب هويته علي نفس التعين كتقدم الوحدة والاجمال والابهام
والهجمة علي الكثرة والتفصيل والايضاح والاعراب وتذكر ما بين لك
في صدر الكتاب عند الكلام علي سر اليجاد وبدءه وتقدم مقام كان
الله ولا شيء معه ولا اسم ولا صفة ولا حال ولا حكم علي التعين الاول
المختص بمحضرة احدية الجمع المنبهة عليه في صدر الكتاب ومنذ قريب
ايضا المعين لمفاتيح الغيب وكذا فلتذكر تقدم حضرة احدية الجمع علي
الكيونة العمائية الثابتة في الشرع والتحقيق والمقول بلسانها كت كنزا
لم اعرف فاحسبت ان اعرف وتقدم السر التوفي علي الامر القلي وتقدم
القلم علي اللوح وتقدم الكلمة والحكم والامر العرشي الواحداني الوصف
علي الامر التفصيلي الاول الصوري الظاهر بحكم القدمين في الكرسي
ثم انظر انتهاء الامر بالترتيب المعلوم في العموم والمدرک في الخصوص
الي آدم الذي هو آخر صورة السلسلة واول معناها واجتماع الذرية
واندماجها في صورة وحدته كالذخ خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء فبرزوا بعد الكمون
والاندماج في الغيب الاضافي الآدمي الجملي بابانة الحق سبحانه لم وبثه
ايام حتي شهد كل منهم من نفسه وغيره ما كان عنه الاندماج محجوبا
واتصلت احكام بعضهم ببعض بالابرار والنقض غالبا ومغلوبا فافهم
وامعن التأمل فيما لوحث به تعرف ان الهدي في الحقيقة عين الابانة
والاظهار بالتمييز والتعين فللوحدة والاجمال وما نمت آتفا بالتقدم
البطون وللکثرة الظهور والابانة والفصل والافصاح ولما قدر الانسان

على الصورة وظهر نسخة وظلالاً جآت نسخته على صورة الاصول التابعة
 لاصله لاجرم كانت خلالاته متقدمة على هدايته كما اخبر سبحانه عن اكل
 النسخ واتم الناس تحققا وظهورا بالكمال الالهي والانساني بقوله ووجدك
 ضالافهدي اي كنت بحال من لم يتعين له وجه الصواب والاولوية
 فيما ذافعينه لك وميزه من غيره وعلمك مالم تكن تعلم فكملت في مرتبة
 الهداية وغيرها وامتلات حتى فضت فهديت وكملت وانبسط منك
 الفيض على غيرك فتعدي بك خيري الى الكون وبني خيرك فسبحان
 الذي خلق الانسان وهداه للتجدين ثم اختار له الصراط السوي
 الاعتد الى وعلمه مالم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيما فالجواذب
 يا اخي من كل ناحية وطرف تجذب والدعاة بلسان الحجة من حيث
 ان الانسان معشوق الكل وحيث حكم الربوبية الذي انصبغ به الجميع
 يدعون والدواعي بحسب الجواذب والماسبات للاجابة والانجذاب
 تبتعث وانت عبد ما احيت وما اليه انجذبت والاعتدال في كل مقام
 وحال وغيرها واسطه ومن مال عنه انحرف ولا ينحرف الا منجذب بكماله
 او اكثره الي الاقل ومن تساوت في حقه اطراف دائرة كل مقام ينزل
 فيه او يمر عليه ويثبت في مركزه هيولا في الوصف حرا من قيود
 الاحكام والرسوم معطيا كل جاذب وداع منه قسطه منه فقط وهو
 من حيث ما عدا ما تعين منه بالاقساط باق على اصل اطلاقه وسداحة
 طَلْسِيهِ دون وصف ولا حال معين ولا حكم ولا اسم فهو الرجل التابع
 ربه في شيونه حيث اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اي بين واوضح

﴿ كما قال الشيخ الكامل ﴾

شعر

اصلي اذاصلت واشدوا اذاشدت + وبتبعها قلبي اذا هي ولت
فافهم وتذكر مامر في هذا الباب عند الكلام في سرا الوجهة وسراياك
نعبد بلسان الجمع الكمالى وما سبق ذكره قبل ذلك ايضا عساك تعرف
ما اشير اليه ﴿ ثم نقول ﴾ اعلم ان للاعتدال مرتبة غيبية آلهية هي عبارة عن
الصورة المعنوية والهيئة الغيبية المتعقلة والمتحصلة من الاجتماع الازلي الواقع
بحكم الجمع الاحدي بين الاسماء الذاتية الاصلية في العماء الذي هو
حضرة النكاح الاول الذي ظهر به القلم الاعلى والارواح المهمة وهي
ام الكتاب فمن تعينت مرتبة عنه فيها بحيث يكون توجهات احكام
الاسماء والاعيان اليه توجهات متناسبا ويتنظم في حقه انتظاما معتدلا
مع عدم استهلاك حكم شئ منها في غيره وبقاء اختلافها بماله علي
صورة الاصل وان ظهرت الغلبة لبعضها علي البعض كالا مرفي المزاج
العنصري كان مقامه الروحاني من حيث الصفات والافعال والاحوال
الروحانية الخصبية بروحه معتدلا وكان اجتماع اسطقصاته هنا حال
انتشاء بدنه واقعا علي هيئة متناسبة في الاعتدال فجمع بالاعتدال
الغبي الاصلى المذكور بين الاعتدال الروحاني ولطبيعي المثالي
والحسي كانت احواله وافعاله وتصوراته واقعة جارية علي سنن
الاعتدال والاستقامة سواء كانت تلك الافعال والاثار من الامور
الزائلة او الثابتة الى اجل او دائما وكل شئ يصدر منه صدورا معتدلا

فهو في سيرة من ربه آتيا وعائدا يمشي مشيا مستقيما علي الصراط السوي
بسيرة مرضية وتطورات معتدلة رضية في نفس الامر عند الله ومن انحرف
عن هذه النقطة الوسطية المركزية التي هي نقطة الكمال في حضرة
احدية الجمع فالحكم له وعليه بحسب قرب مرتبته من هذه وبعدها
قريب واقرب وبعيدا وما بين الانحراف التام المختص بالشيطنة
وهذا الاعتدال الالهي الاسمائي الكمالى يتعين مراتب اهل السعادة
والشفاء فلا اعتدال الطبيعي السعادة الظاهرة علي اختلاف مراتبها
والنعم المحسوس ويختص بالمرتبة الاولى من مراتب الهداية وبمجهور
اهل الجنة وللاعتدال الروحاني باطن الهداية في الرتبة الثانية من ربه
ويختص بالابرار ومن غلبت عليه الاحكام الروحانية من الاولياء
كقضيبة البان وامثاله وبعلين واصحاب الاعتدال الاسمائي القبيي
الالهي هم الكمل المقربون اهل التسليم وخزنة مفاتيح الغيب ويختص
بهم المرتبة الثالثة من مراتب الهداية الكاملة الآتي ذكرها عن قريب
وينقسم اهل الهداية الظاهرة والباطنة المذكورين علي اقسام عددها
علي عدد الاولياء الذينهم علي عدد مراتب الاعتدال الطبيعي والروحاني
وهي تزيد علي الثلاثمائة بمقدار قليل من حيث اصول هذه الاقسام
واما من حيث امهات الاصول فلا يجاوز التسعة ﴿ فمنهم ﴾ المهتدي
بكلام الحق من حيث رسله الملكيين او البشريين في نفسه فقط اوفيه
وفي غيره ولا يتعدي امره هولا مسجد الاقصى عند سدرة المنتهى مع
نقاوت عظيم بينهم فان فيهم من لا يتعدي امره السماء الاولى ولا الخطاب

الالهي الوارد عليه ولا الرسول الملكي الا آتي اليه ومنهم من يختص
 بالسما الثانية وآخر بالثالثة هكذا الي المسبد المذكور عند سدره المتهى
 وليس فوق هذا المسجد تشريع تكليفي ولا الزام بصراط معين يتعبد به احد هنا
 بالقهر ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بكلام كل قدوة آخذ عن الله مامور بالارشاد
 وداع علي بصيرة ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بصور افعال الحق التي هي
 آيات الاتاق والانفس ﴿ ومنهم ﴾ المهدي بما فعل الرسل وكل
 متبوع محق او واضع شرعة سياسية عقلية مصادفة ما قررتا الرسل
 لكن واضعها ابتدعها وبعه فيها غيره تقليدا او استحسانا ﴿ ومنهم ﴾
 المهدي باذنه علي اختلاف صور الاذن وقدره سبحانه علي هذا المقام
 بقوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه ﴿ ومنهم ﴾
 من اهتدى بايمانه كما قال سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 يهديهم ربهم بايمانهم ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى بامر متحصل من مجموع
 ما ذكر او بعضه كقوله تعالى واني لغفار لن ثاب وآمن وعمل صالحا
 ثم اهتدى هذا مع ان كل قسم مما ذكرنا ينقسم اهله الي اقسام فافهم ﴿ ومنهم ﴾
 من اهتدى به سبحانه من حيث بعض اسمائه ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به
 من حيث جملتها ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به من حيث خصوصية المرتبة
 الجامعة بين سائر الاسماء والصفات ﴿ ومنهم ﴾ من اهتدى به
 لامن حيث قيد خاص ولا نسبة معينة من اسم اوصفة او شان او تحلي
 في مظهر او خطاب منضبط بحرف وصوت او عمل مقنن او سعي متمم
 او علم موهوب او مكتسب وبالا سباب او الوسائط محصل وانما علم الحق

ان من مقتضى حقيقة التكيف بصورة كل شيء والتلبس بكل حال
والانصباح بحكم كل مرتبة وكل حاكم في كل وقت وزمان فلما رآها
مضاهية لصورة حضرته اختارها مجلى لحضرة ذاته المطلقة التي اليها
تستند الالوهة الجامعة للاسماء والصفات فتجلى فيها تجليا تستدعيه
هذه الحقيقة فعلم كل شيء من حيث نعينه في علم ربه ازلا بذلك العلم عينه
وهدى كل شيء لكل شيء وحكم على كل شيء بنفسى ذلك الشيء
فانحفظت به صور الحقائق من حيث عدم تغيرها في مرآته على ما
كانت عليه حال ارتسامها في نفس موجد ها ولولا هذا المجلى ما ظهر عن
الحق بتجليه فيه صور الاشياء بين المجلى والتجلي فافهم ﴿ وصل ﴾ واذا قد
ذكرنا بهذا من اقسام الناس في مراتب الهداية والاهتداء فلنذكر ما يختص
بالاستقامة اعلم ان الناس في الاستقامة على سبعة اقسام مستقيم بقوله
وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله ولمهذين الفوز والاول
اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجي له النفع بغيره ومستقيم بقوله
وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه دون فعله وقوله
ومستقيم بفعله دون قلبه وقوله وهؤلاء عليهم السلام وان كان بعضهم فوق بعض
وليس المراد بالاستقامة في القول هنا ترك الغيبة والنميمة وشبههما فان الفعل
يشمل ذلك وانما المراد بالاستقامة في القول ارشاد الغير بقوله الى الصراط
المستقيم وقد يكون عريانا يرشد اليه وسنجع الامر لك في مثال واحد موضح
﴿ فنقول ﴾ مثاله رجل تفقه في امر صلاته وحقها ثم علما غيره فهذا مستقيم
في قوله ثم حضر وقتها فاذاها على نحو ما علما محافظا على اركانها الظاهرة

فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فيها فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام تصب انشاء الله ﴿ وصل منه ﴾ واذا عرفت هذا فنقول ان اسد صراط خصوصي في مطلق الصراطات المشروعة ما كان عليه نينا صلي الله عليه وسلم قولاً وفعلًا وحالاً علي نحو ما نقل من سيرته والفائز بها الكامل في الاتباع تقليداً او عن معرفة وشهود وهي الحالة الوسطي الاغذالية والناس فيها على مراتب لكل ذي مرتبة منها آية او آيات نذل على صحة تبعيته ونسبته منه صلي الله عليه وسلم بموجب القرابة الدينية الشرعية او القرابة الروحانية من حيث ورثه في الحال او في العلم ذوقاً وما خذاً او في المرتبة الكمالية التي تقتضي الجمع والاستيعاب وهذه الآيات تكون في حق المحبوبين وفي حق اهل الاطلاع فأيتها في الآلهيات بالنسبة الى من هودون الكمل والافراد شهود الحق الاحد في عين الكثرة مع انتفاء الكثرة الوجودية وفقاً احكامها المختلفة هذا مع المعرفة اللازمة لهذا الشهود وهي معرفة سبب تفرع النسب والاضافات ورجوعها حكماً الى الوجود الواحد الحق الذي لا كثره فيه اصلاً واهل هذا الحال فيه على درجات في الشهود والمعرفة والولاية وفي معرفة سر الاتباع وحكمه موافقة واقتداء وفي نتائج الاعمال الموقته وغير الموقته الصادرة بالنسبة الى التابع وبالنسبة الى الموافق والاستقامة الوسطية بالنسبة الى غير اهل الكشف والمعرفة من المؤمنين والمسلمين ايضاً على مراتب ودرجات فاتهم ايماناً بهذا الذوق المذكور واشدهم تحريراً للتابعة واصحهم تصور لما يذكر من

هذا الشأن اتمهم قربان الطبقة الاولى ولم الجمع بين التنزيه المنبه عليه في سورة الاخلاص وفي ليس كمثل شئ وبين تشبيه ينزل ربنا الي السماء الدنيا كل ليلة ويسكن جنة عدن في دار له فيها ويتحول في الصور يوم القيمة وينزل مع ملائكة السماء السابعة فيستوي علي عرش الفصل والقضاء ويراه السعداء وسمعون كلامه كفا حاليستين وبينهم ترجمان فيثبت كل ذلك للحق كما اخبر به عن نفسه وبموجب ما ينبغي لجلاله في مرتبة ظاهرته لان كل هذا من شؤون اسم الظاهر كما ان التنزيه متعلقه الاسم الباطن ولحققته سبحانه المسماة بالهوية الجمع بين الظاهر والباطن كما نبه على ذلك بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن فعين مقام الهوية في الوسط بين الاولى والاخرية والظاهرة والباطنية وكذلك نبهنا سبحانه فيما شرع لنا من التوجه الى الكعبة بعد التوجه الى بيت المقدس على سر ما اشرنا اليه بقوله قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اي بين المشرق والمغرب لانه اردف ذلك بقوله وكذلك جعلناكم امة وسطا اي كما جعلنا قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب ولما كان المشرق للظهور والمغرب للبطون والوسط للهو كما بينا كان صاحب الوسط له العدل والاستقامة المحققة واما قوله فابنماتوا قثم وجه الله فهو تشبيه منه سبحانه علي سراحطة والمعية الذاتية والاطلاق ويظهر حكم ذلك في الحائرا الذي لم يتحقق جهة القبلة وفمن يتوجه الى القبلة من جهة المغرب او المشرق كان احدهما متوجه الى المغرب وان كان قصده استقبال القبلة من جهة المغرب والاخر بالعكس كانه متوجه الى المشرق وفمن يتنقل على راحلته فانه

يصلى حيث توجهت به راحلته كما ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي المصلى في نفس الكعبة لا يتعين بجهة معينة هكذا من عاين محمد الجهات وارثي عنها الي حيث لا اين ولا حيث ولا الي لانه حصل في العين وتحرر من رق كل جهة وكون ومقام وحال واين فصار قبلة كل قبلة وجهة اهل كل نخلة وملة لا يسلك ولا يسير بل منه ابرز ما ابرزوا اليه يسلك به واليه المصير ثم نرجع ﴿ وتقول ﴾ ودون هذه الطائفة المذكورة من قبل التامين في التيمية والايمان الطائفة المنزهة التي لا تطل ولا تجزم لما تناول ودون اولئك الظاهرية التي لا تشبه ولا تتحكم وكل طائفة من هؤلاء ينقسم الي اقسام وبين كل طايفتين منهم درجات في الاعتقادات لكل منها اهل فمن عرف ما ذكرنا ثم استقرأ حال الفرق الاسلامية عرف عالم وعرف ابعدهم نسبة من اقربهم المنبه علي حاله وعرف ما بين الطرفين ونسبة قريبهم وبعدهم من الطبقة العليا ولولا التطويل لذكرتهم علي سبيل الحصر وعينت طرقهم وسيرهم ولكن الغرض الاختصار والايجاز وفيما ذكرنا غنية للالباء والله المرشد ﴿ وصل ﴾ اعلم ان السير الذي الاصيلي بالنسبة الي الحقائق الكونية والاسماء الالهية والارواح العلية والاجرام الفلكية والاستعالات الطبيعية والاحوال التكوينية وجميع التطورات الوجودية كلها دورية فسير الاسماء بظهور آثارها واحكامها في القوايل وسير الحقائق بتنوعات ظهوراتها في المظاهر المتنوعة وسير الارواح بلفتتها استمدادا من الحق بلفتة وامدادا بلفتة اخري وبالمواظبة علي ما ينحصرها من العبادة الذاتية مع دوام التعظيم والشوق وسير الطبيعة

بكساب كل ما يظهر عنها صفة الجملة وحكمه فافهم والسير الخصوصي من
 الوسط واليه خطي والخط المستقيم اقصر الخطوط فهو اقربها فاقرب
 الطرق الى الحق المعروف في الشريعة الذي قرنت السعادة بالتوجه
 اليه هو الصراط المستقيم الذي نهت عليه وقد ذكرت لك صورة
 العدل والاعتدال في المراتب الكلية والاحوال والاخلاق العلية
 السنية ونهتكم على احكامها وآثارها ونتائجها الموقنة وغير الموقنة
 والظاهرة منها والباطنة واوضحت لك مراتب الهداية واهلها العالين
 والمتوسطين والنازلين وحال الناس في الاستقامة ايضا من حيث الفعل
 والقول والقلب وانا الآن اجمع لك ذلك جها موجزا من اول مرتبة
 الرشاد الذي هو الاسلام ثم الايمان ثم التوبة التي هي اول مقامات
 السالكين هكذا الى آخر مقام لينتظم الامر وترتبط السلسلة المتعينة
 بين بداية الامور وغايتها واولئها وواخرها ثم انبهك على سرالبوة
 الآتية بصور الهدايات والدالة علي غايات الكمالات واطلمك على
 سر الاستقامة والاعوجاج والمبادي والغايات وما يختص بجميع ذلك
 انشاء الله تعالى ﴿ فاقول ﴾ اول مرتبة الرشاد في الصراط الخصوصي
 المشروع الاسلام وله التبيه الاجمالي علي حكم التوحيد الكلي المرتبي
 والالتقياد لله الموجد الذي لا يجهل احد الاستناد اليه ولا الالتقياده وله
 فروع من الاحكام والاحوال وتلبس الانسان بتلك الاحوال وانقياده
 لتلك الاحكام هو سيره في مراتب الاسلام ودرجاته حتى ينفذ منه
 الى دائرة الايمان وهكذا حاله في دائرة الايمان بالاحكام والاحوال

المختصة به حتى يتهي الى حال الطائفة التي ذكرناها آنفاً وقلنا انها
 تلي طائفة العرفان والكشف والشهود ومبدءُ الشروع في درجات
 الكمال الايماني من مقام التوبة فالصراط المستقيم العدل الوسط
 في التوبة عبارة عن التلبس بالحالة الخالصة من الشوائب المنافية للصدق
 والمجزم عند قصد الانابة بحيث تكون التوبة ظاهرة من كل ما يشينها
 مقبولة ثابتة الحكم ثم التصديق الخاص بان الله يقبل التوبة عن عبادة
 ويعفو عن السيئات ويعلم ما يفعل عباده وفي قوله سبحانه في هذه
 الاية ويعلم ما تفعلون تنبيه علي هذا الايمان المشار اليه فان الايمان
 كما علمت التصديق فمن صدق الله في اخباره انه يعلم ما يفعلون لم يقدم
 متجاسراً على ما يكره لانه من الضعف بمثابة انه لو نهاه مخلوق مثله عن له
 عليه تسلط عن امر ما وعرفه انه كاره لذلك الامر ثم تاتي له فصل
 ذلك الامر مع وفور الرغبة ووجدان الاستطاعة لكنه بمرءي من ذلك
 المتسلط الناهي ومسمع فانه لا يقدم علي ارتكاب ذلك الفعل ابدان وان
 توفرت رغبة الى اقصى الغاية بل مجرد الحياء من معاينته له مع تقدير
 الامن من غائلته يصده عن ذلك فكيف به اذا لم يتحقق الامن فهذا
 النعم من الايمان ليس هو نفس الايمان بالله وكبه ورسله على سبيل الاجمال
 بل هذا ايمان خاص ومن اكبر فوائد اخبار الحق ورسله والكل من
 خاصته عن احكام القدر تنبيه النفوس والمهم وتشويقها للتجلي
 بعلم القدر او التحقق بالايمان به بعد الايمان بما ذكرنا كقوله تعالى ما اصابكم
 من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرها

ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وكقوله عليه السلام ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب وكقوله لا يستكمل ايمان عبد مسلم حتى يكون فيما في يده الله اوثق منه بما في ايده الناس وفي الحديث الاخر الصحيح ايضا حتي يحب لاخيه ما يحب لنفسه وحتى يخاف الله في مزاحه وجده ونحو هذا في هذا المعنى وغيره مما يطول ذكره ويجرب العبد بميزانه عليه السلم وميزان ربه ايمانه فيعلم ما حصل وما بقي عليه ولم يحصله ﴿ ثم ﴾ الصراط المستقيم العدل الوسط بعد التحقق بالتوبة المقبولة النبه علي حكمها هو الثبات علي العمل الصالح بصفة الاخلاص الذي هو شان اهل الانابة ثم الترتي بالعمل الصالح في الدرجات العلى كما قال اليه يصعد الكلم الطيب يعني الارواح الطاهرة والعمل الصالح يرفعه فلا يزال الانسان مع ايمانه وتوبته وملازمته الاعمال الصالحة يتجري الاسد فالاسد والاولي فالاولي من كلام وعمل فيتقي ويرتقي من حق الايمان الي حقيقته كما نبه الرسول عليه وسلم علي ذلك الحارثة وقد سألته كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا حقا فقال ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال عرفت نفسي عن الدنيا فتساوي عندي ذهبها وحجرها ونحو ذلك ثم قال وكاني انظر الي عرش ربي بارزا وكان اهل الجنة في الجنة ينعمون واهل النار في النار يعذبون فقال عليه السلم عرفت فاذن فهذا آخر درجات الايمان واول درجات الاحسان ثم ان العبد يرقى ويزداد من النوافل بعد احكام الفرائض

وانقائها وجمع الم على الله واحضار قلبه فيما يرتكبه الله مع مشاهدته
التقصير بالنسبة الى ما يجب وينبغي ثم الاكثار من النوافل ما كان احب
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه كان احب الى الله فيدب
عليه ويلزمه لحب الله فيه ورسوله ولانه اشد جلاء للقلب الذي
عليه مدار كل ما ذكرنا ومتعي جميع ذلك ما اخبر الحق به علي لسان
رسوله بقوله ولا يزال البدي يتقرب الي بالنوافل حتي احبه فاذا احبته
كت سمعه وبصره الحديث وهذا مقام الولاية وبهذه خصوصيات
الولاية التي لانهاية لها اذ لانهاية للاكمالية بل بين مرتبة كت سمعه
وبصره ومرتبة الكمال المختص بصاحب احديّة الجمع المذكور
غير مرة والمنبه عليه ايضا منذ قريب مراتب فما ظنك بدرجات
الاكمالية التي هي وراء الكمال فمن جملة ما بين مرتبة كت سمعه وبصره
وبين مرتبة الكمال مرتبة النبوة ثم مرتبة الرسالة ثم مرتبة الخلافة المقيدة
بالنسبة الى امة خاصة ثم الرسالة العامة ثم الخلافة العامة ثم الكمال في الجمع ثم
الكمال المتضمن للاستخلاف والتوكيل الاثم من الخليفة الكامل لربه
سبحانه في كل ما كان الحق سبحانه قد استخلفه فيه مع زيادة ما يختص
بذات العبد واحواله فكل نبي ولي ولا ينمكس وكل رسول نبي ولا ينمكس
وكل من قرن برسالة السيف خليفة وليس كل من يرسل هذا شأنه
وكل من عمت رسالته عمت خلافته اذا منحها بعد الرسالة وكل من
تحقق بالكمال علا على جميع المقامات والاحوال والسلام وما بعد
استخلاف الحق والاستهلاك فيه عينا والبقاء حكما مع الجمع بين صفتي

التمحض والتشكيك مرمي لرام ومن اراد ان يفهم شيئا من احوال
الكامل وسيرته وعلاماته فليطالع كتاب مفتاح غيب الجمع وتفصيله الذي
ضمنته التنبيه على هذا وغيره وقد فرقت في هذا الكتاب جملا من هذه
الاسرار فان اردت الاطلاع على مثل هذه الجواهر فامعن التأمل في هذا
الكتاب والحق آخر الكلام باوله واجمع النكت الماثورة فيه وما قصد تفريقه
من غامضات الاسرار ترى العجب العجيب وما يتوهمه المتأمل تكرارا
فليس كذلك وانما كلما لا يمكنني التصريح به دفعة واحدة قد اعيد ذكره
بتعريف آخر واقب غير القلب الاول لاكشف بذلك قناعا من حجب
غير ما كشف من قبل اقتداء بريي وسنن الكل من قبلي فاجمع وتذكرو
اقنع واستبصروا الله الهادي والمبصر ﴿ فصل ﴾ في بيان سر النبوة وصور
ارشادها وغاية سبلها وثمراتها ﴿ اعلم ﴾ ان للنبوة صورة وروحا ولكل
واحد منها حكم وغرة فصورة النبوة الشريع وهو على ثلاثة اقسام قسم
لازم ينتص بكل من تعبد الله في نفسه بشريعة عينها له يسلك عليها
ويعبد ربه من حيثها والشريعة الطريقة فافهم وقسم يختص بكل مرسل
لا يرتاد الى طائفة خاصة فحكم نبوته متعدد لانه ومن ارسل اليه من
الطوائف شركاء فيما عين له لكن امر شريعته لا يمت والقسم الثالث رسالة
نبي صلى الله عليه وسلم فانها رسالة مشتملة على جميع ضروب الوحي وجميع
صور الشرائع وامرها محيط عام مستمر لم يعين لها انتهاء وانما ينقضي
حكمها بانقضاء نظم نساتي صورة الكون والزمان الذي من جملة
طلوع الشمس من مغربها وكفى بذلك عبرة وآية ﴿ ثم تقول ﴾

وللنبوة من حيث اصلها الظاهر الاثر تماما في شريعتنا حكم كل يظهر
بضار يعيا الخمسة التي هي الوجوب والندب والحظر والكراهة والاباحة
باعتبار ترتبها وانسحابها على سائر المكلفين بحسب احوالهم وافعالهم وفهومهم
واوقاتهم ونشأتهم وما تواطوا عليه وانسته عقولهم والفته طباعهم الفة
تتمذر عليهم الانفكاك عنها وحكم صورة النبوة حفظ نظام العالم
ورعاية مصالح الكون للسلوك والترقي من حيث الصور الي حيث
سعادة السالك المرتقي كما مريانه ولاقامة العدل بين الاوصاف الطبيعية
واستعمال القوى والآلات البدنية فيما يجب وينبغي استعماله مع
اجتناب طرفي الافراط والتفريط في الاستعمال والتصرف بمراقبة
الميزان الآلمي الاعتدالي في ذلك والعمل بمقتضاء والفوز ايضا بالنعيم
المحسوس الطبيعي في الدار الآخرة ابدالا لآباد وتحصيل الاستعداد
الجزئي الوجودي لاذعان البدن بجملة قواه للروح القدسي الآلمي
والانصباغ بصفة وحكمة وما يستلزم من الامور الآلمية والفوائد
الروحانية ﴿روح﴾ النبوة القرية وثمرتها الصفاء والتخلية التامة ثم
صححة المحاذاة المستلزمة لمعرفة الحق وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه
واحياء المناسبة الغيبية الثابتة بين روح السالك المتشرع وبين روح
النبي ايضا والارواح الآيتة اليه والملقى الوحي الآلمي والتنزلات
العلوية الظاهرة الحكم والاثر عليه عند تقوية الروح وطهارته ومشاركته
ملائكة الوحي والالقاء في الدخول تحت دائرة المقام الذي منه
ينزل الوحي المطلق المنقسم على ملائكة الوحي والواصل الي من

وصل بواسطة الملك والمشاركة ايضا في الدخول تحت حكم الاسم الالهي الذي له السلطنة على الامة المرسل اليها الرسول وعلى الملك والرسول ايضا من حيث ما هو رسول تلك الامة فان كان الرسول هو كامل عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم فله شرط اخر وهو ان يصير مرآة لحضرة الوجوب والامكان في مرتبة احدية الجمع وقدم حديثها وان كانت رسالة الرسول جزئية فان رسالته ناتجة وظاهرة عن اسمين آلهين احدهما الاسم الهادي والاسم الآخر يعين بحاله وعلمه وشرعته ومنهاجه وليس في الرسل من صدرت رسالته عن الاسم الله الجامع لسائر مراتب الاسماء والصفات المستوعب لاحكامها الارسلانية صلى الله عليه وسلم فهو عبد الله ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم النبوة من حيث روحها تنبيه للاستمدادات بالاخبار عن الله وعن اسمائه وصفاته والتشويق اليه والى ما عنده والتعريف باحوال النفوس والسعادات الروحانية والذات المعنوية وامداد العزم للترقي الى مالم تستقل عقول الامة بادراكه دون التعريف الالهي من طريق الكشف المحقق والوحي لتسموا هم النفوس الي طلبه وتهتم في تحصيله من مظنته وتحصيل معرفة كيفية التوجه الي الحق بالقلوب والقوال ايضا من حيث تبعيتها لاحكام القلوب حين انصبغها بوصفها ومعركة عبادة الحق الذاتية والحكمية الوقتية والموطنية الحالية والتوجه الجمعي بالسلوك نحو علي الصراط الاسد الاقوم الاقرب والوجه الاحسن وفهم ما اخبرت عنه سفراؤه والكمل من صفوته من العلوم والحقائق والاسرار

والحكم التي لا تستقل عقول الخلق بأدراكها والاستشراق عليها ومعرفة
 ارشاد الخلق للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال على الوجه
 الاسد والطريق الاقصد الا صوب وهو الطريق الجامع بين معرفة القواطع المجهولة
 الخفية الضرر والاسباب المعينة الخفية المنفعة ايضا ليتاني طلب كل معين
 محمود يحتاج اليه ويستعان به على تحصيل السعادة والتحقق بالكمال على
 الوجه الاحسن الايسر ويتمكن من الاعراض عن العوائق وازالة ضرر
 ما اتصل من احكامها بالانسان ومعرفة النتائج النابعة للضرر والمنافع المنبه
 عليها وما هو منها موجب ومتناه وما لا يتقيد باجل ولا يحكم عليه بالتناهي
 واصلاح الاخلاق بتعسين السيرة والزهد فيما سوى المطلوب الحق وغاية
 كل ذلك الفوز بكمال معرفة الحق وشهوده الذاتي والاخذ عنه
 والتهيئ على الدوام لقبول ما يليقه ويامر به وينهيه دون اعتراض
 ولا ثببط ولا اهمال ولا تقعه ولا تاويل يقضى بالتقاعد وليراعى
 الاولى فالاولى والاجدر فالاجدر من كل امر بالتقصد اولاً وبان
 تصفو مرآة قلبه وحقيقته ثانياً صفاء يستلزم ظهور هذه الامور كلها
 بل ظهور كل شئ فيها وبروزها به اي بالانسان في الوجود على ما
 كانت عليه في علم الحق من الحسن التام المطلق الذاتي الازلي دون
 تعويق منافع للترتيب الذاتي الالهي يوجه صدي محل القابل او خداج
 حاصل بسبب نقص الاستعداد واختلال في الهية المعنوية التي
 لمآته يقضي بسوء القبول الذي هو عبارة عن تغيير صورة كل ما
 ينطبع فيها عما كان عليه في نفس الحق صفة كان من صفاته او خلقاً

او علماً او حالاً او اسماً الهياً او صفة من صفاته سبحانه او فعلاً او كوناً
 ما من الاكوان ومنتهى كل ذلك بعد التحقق بهذا الكمال التوغل في
 درجات الاكلمية توغلاً يستلزم الاستهلاك في الله استهلاكاً يوجب
 غيبوبة العبد في غيب ذات ربه وظهور الحق عنه في كل مرتبة من
 المراتب الالهية والكونية بكل وصف وحال وامر وفعل مما كان
 ينسب الى هذا الانسان من حيث انسانيته وكما له الالهى وينسب الى
 ربه من حيث هذا العبد ظهوراً وقياماً يوم عند اكثر اهل الاستبصار
 انه عنوان الخلافة وحكمها وحالها والامر يعكس ذلك في نفس الامر
 عند الله وعند اهل هذا الشهود العزيز المنال ومن حصلت له هذه الحالة
 وشاهد اللحمة النسية التي بينه وبين كل شيء واتهى الى ان علم ان
 نسبة الكون كله اليه نسبة الاعضاء الآلية والقوى الى صورته ونسبة
 القرايب الاديين وتعدى مقام السفر الى الله ومنه الى خلقه وبقي
 سفره في الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق وكيلاً مطلقاً به عن
 امره يقول حاشد اللهم انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل
 وانت حسي في سفري فيك والعوض عني وعن كل شيء ونعم الوكيل
 انت على ما خلقت مما كان مضافاً الي علي سبيل الخصوص من ذات
 وصفة وفعل ولوازم كل ذلك وما اضافته الى ايضا من حيث استخلافك
 لي على الكون اضافة شاملة عامة محيطية فقم عنا بما شئت منا كيف ما شئت
 وفي كل ما شئت فكفانا انت عوضاً عنا وعن سوانا والحمد لله رب العالمين
 ﴿ خاتمة وهداية جامعة ﴾ اعلم ان الاستقامة والاعوجاج في الطرق

هما بحسب الغايات المقصودة والغايات اعلام المبالغ والكمالات النسبية
 المسماة مقامات او منازل ودرجات وهي اعني الغايات تعين بالبدايات
 وبين البدايات والغايات تعين الطرق التي هي في التحقيق احكام
 مرتبة البداية التي منها يقع الشروع في السير الذي هو عبارة عن تلبس
 السائر بتلك الاحكام والاحوال المختصة بالبداية والغاية جذبا ودفعا
 واخذًا وتركًا فانصباعه بحكم بعد حكم وانتقاله من حالة الى حالة مع
 توحيد عزيمته وجمع همه على مطلوبه الذي هو قبلة توجهه وغاية مبتغاه
 واتصال حكم قصده وطلبه بوجهته دون فترة ولا انقطاع هو سلوكه
 ومشيه هكذا حتى تلبس بكل ما يناسبه من الاحوال والاحكام
 ويستوفيا فاذا انتهى الى الغاية التي هي وجهة مقصده فقد استوفى
 تلك الاحوال والاحكام من حيث تلبسه بها وتكيفه بمحسبها ثم يستأنف
 امرا آخر هكذا حتى ينتهي الى الكمال الحقيقي الذي اهل له ذلك
 السائر كان من كان ﴿ ثم نقول ﴾ والبدايات تعين باوليات التوجهات
 والتوجهات تعين البواعث المحركة للطلب والسلوك في الطرق والطرق
 الى معرفة كل شيء بحسب وجوه التعرف المثيرة للبواعث والبواعث
 تعين بحسب حكم ارادة المنبعث فان بواعث كل احد احكام ارادته
 وسان الارادة اظهر التخصيص السابق تعين صورته ومرتبته
 في العلم والعلم في نفس الامر هو نور الحق الذاتي وعلم الكل بالنسبة
 الى الكل ومن شاء الله من الافراد حصة من علمه سبحانه فان من عرف
 الاشياء بالله وحده فله نصيب من علم الله لانه علم الاشياء التي شاء

الحق ان يعلمها بما علمها به الله والتنبيه على ذلك في الكتاب العزيز قوله ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وفي الحديث فيي بسمع وبني يصرون بي يعقل فانهم واستحضروا ما نبينا عليه منذ قريب في سرا لا هتداء وتذكره كليا اوليا اليا ازلها والخط مبدئية الاشياء الحق باعتبار تعيينها في علمه ثم بروزها بالارادة وقوله آخر يا الله عاقبة الامور وارق وانظر ونزه ولا تنطق وامن التأمل في قوله هو الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم تعلم ما نريد انشاء الله تعالى ثم نرجع على اتمام هذه القاعدة الكلية الدورية ﴿ فنقول ﴾ والبواعث وان كانت تتعين بالعلم الى متعنى الدائرة كما يننا فقد تتعين ايضا بالنسبة الى البعض بحسب فهمه او شعوره او تذكره او حضوره عن استحضار اودون استحضار والحضور كيف ما كان عبارة عن استجلاء المعلوم الذي هو عبارة عن صور تغلات العالم نفسه في علمه بحسب كل حالة من احواله الذاتية واستجلائه ذاته من حيث هي اعنى من حيث احواله والتذكر والشعور والحضور والفهم سبب للانجذاب الى مادعت اليه السن الدعاء ومحدث صفة الاجابة وقوة الجذب واثار الدعاء بحسب ما من الداعي في المدعو والماذب من المجدوب وبالعكس ايضا والاجابة والانجذاب من هما صفته بحسب قوة المناسبة والشعور وغلبة حكم مابه الاتحاد والاشترك على مابه الامتياز وحاصل جميع ذلك تكميل كل مجزء والحق فرع باصل ليظهر ويحقق كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجمع

وحكمه ووصفه والمنتهى بعد صيرورة الفروع اصولا بالتفسير المذكور
 وظهور الواحد في تنوعات احوال ذاته اشخاصا وانواعا واجناسا وفصولا
 زوال عين الاغيار مع بقاء التمييز والاختلاف على الدوام والاستمرار وهذا
 سر لا آله الا الله المشروع فافهم وظن انك لا تكاد تفهم ﴿ ثم اقول ﴾
 والحضور المذكور المعرف المعين بالعلم صور البواعث وحكمه استجلاء
 المعلوم لا يتأخر عنه الاستجلاء سواء تعلق العلم بالمعلوم حال الاستحضار
 او كان معلوما من قبل لكن منع من دوام ملاحظة غفلة او ذهول عنه
 بغيره لان حكم كل واحد من الحضور والنية لا يعم بل لا بد للانسان
 في كل حال من حضور مع كذا وغفلة عن كذا ولا يظهر حكمها الا بالنسبة
 والاضافة وهكذا الامر في المبادي والغايات انما يتعينان كما قلنا بحسب
 قصد القاصدين واوليات بواعث السائرين والافكل غاية بداية لغاية
 اخرى هذه بدايتها فاقوم الصراطات بالنسبة الى كل قاصد غاية
 ما يتوخاها ويقصد التوجه اليها هو الصراط الاسد الاسلام من الشواغب
 والآفات الاقرب الى تلك الغاية المقصودة له اية غاية كانت وكل صراط
 لا يكون كذلك فهو عنده بالاضافة الى الصراط المذكور معوج غير
 مستقيم فظهر ان الاستقامة والاعوجاج ايضا يتعينان بالمقاصد فالامر فيها
 كما في سواهما راجع الى النسب والاضافات فافهم فقد انبت لك الحقائق
 الاصلية والاسرار العلية الآلية منتظمة محصورة في اوجز عبارة والطف
 ايماء واشارة والله المرشد ﴿ فصل في الهداية الموعودة ﴾ ومضمونها
 التنبيه على سر الدعاء المدرج في قوله تعالى اهدنا وعلى اشرف الاحوال

التي ينبغي ان يكون الانسان عليها سلوكا ووقفا وسكونا وظهورا
وبطونا ما عدا الكمل فليبدء بسر الدعاء ﴿ فنقول ﴾ اهدنا سوال
من العبد ودعاء والسوال والدعاء قد يكون بلسان الظاهر اعني الصورة
وقد يكون بلسان الروح وبلسان الحال وبلسان المقام ولسان الاستعداد
الكلبي الذي اتى النبي الساري الحكم من حيث الاستعدادات الجزئية
الوجودية التي هي تفاصيله والاجابة ايضا على ضروب اجابة في عين
المسؤل وبذله على التعمين دون تاخيرا وبعد مدة واجابة بماوضة
في الوقت ايضا او بعد مدة واجابة ثمرتها التكفير وقد نهت الشريعة
على ذلك واجابة بلييك او ما يقوم مقامه وكل دعاء وسوال يصدر
من الداعي بلسان من الالسنه المذكورة في مقابلته من اصل المرتبة التي يستند
اليها ذلك اللسان حسب علم الداعي به او اعتقاده فيه اجابة يستدعيها
الداعي من حيث ذلك اللسان ويتعين بالوصف والحال التاليين عليه وقت
الدعاء ولصحة التصور وجودة الاستحضار في ذلك امر عظم اعتبره
النبي صلى الله عليه وسلم وحرص عليه عليا عليه السلام لما علمه الدعاء
وفيه اللهم اهديني وسددني فقال له واذكر هذا يتك هداية الطريق
وبالسداد سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامرين حال الدعاء
فافهم هذا تلح كثيرا من اسرار اجابة الحق دعاء الرسل والكمل والامثل
فالامثل من صفوته وان صحة التصور واستقامة التوجه حال الطلب
والنداء عند الدعاء شرط قوي في الاجابة وما ورد ما يؤيد ما ذكرنا
قوله عليه الصلوة واسلام في حديث طويل ولو عرفتم الله حق معرفته

لزالت بدعائكم الجبال فيه علي ما ذكرنا لان الاتم معرفة بالشئ اصح
تصوره كما نهيت عليه قبل هذا وياه ان من تصور المتادي المستول
منه تصور اصحبا عن علم وروية سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم
كله ودعاه وسيما بعد امره له بالدعاء والتزامه بالاجابة فانه يجيبه لا بحالة
ومن زعم انه يقصد مناداة زيد والطلب منه وهو يستحضر غيره ويتوجه
الى سواه ثم لم يجد الاجابة لا يلوم من الاتم نفسه فانه ما نادى الامر بالدعاء
القادر على الاجابة والاسعاف وانما توجه الى ما استحضره في ذهنه
وانشاء من صفات تصوراته بالحالة القابلة عليه اذ ذاك لاجرم ان سؤاله
لا يثروا ان اثر بشفاقة حسن ظنه بربه وشفاقة المية الآلية وحيطته
سبحانه لانه تعالى شاء مع كل تصور ومتصور ومتصور فالتوجه المحكوم عليه
بالخطأ مصيب من وجه فهو كما لمجهتد المخطي ماجور غير محروم بالكلية فاعلم
ذلك وتذكر ما اسلفناه في هذا الباب نصب انشاء الله * ثم الكلام على هذه
الاية بمقتضى الوعد السابق * لا شك ان لك مستداف وجودك ولا شك
انه اشرف منك وسيما من حيث استنادك اليه فان الرتبة الاولى
لها الفعل والفنى والثانية الفقر والافتعال فاشرف نوجهاتك نحو مستدك
واشرف احوالك من حيث سيرك اليه وقصدك له للغرب منه
او الاحتذاء به معرفة وشهود او مكانة وتمكين ان تقصده بقلبك الذي
هو اشرف ما فيك فانه المتبوع لجلتك بتوجه مطلق جملي لا من حيث
نسبة او اعتبار معين على اوشهودي واعتقادي يستلزم حكما بنى او اثبات
بصورة جمع او فرق وسواهما من الاعتبارات المتفرعة على النفي

والاثبات كالتنزيه والتشبيه وغيرهما مما هو تابع لما معد النسبة الواحدة
التي لا يصح سير ولا توجه ولا رجاء ولا طلب بدونها وهي نسبة تعلّقك به
وتلقه بك او قل تعقله لك وتعقلك له من حيث تعينه في علمك
او اعتقادك ولو ارتفعت هذه النسبة كباقي الاعتبارات لم يصح السلوك
ولا الاستناد ولا غيرها ولا تقطن ان هذا الحال انما هو
بالنسبة الى المحجوب فقط بل ذلك ثابت في حق العارف
المشاهد ايضا فانه ولو بلغ اقصى درجات المراقبة والشهود لا بد وان
يبقى معه اعتبار مبق للتعدد علما لا عينا ولولا ذلك الاعتبار لم ثبت
مرتبة شاهد ولا مشهود ولا شهود ولا كان سير ولا طلب ولا بداية
ولا غاية ولا طريق ولا فقر ولا تحصيل ولا توقع ولا وصول ولا لسان
ولا يان ولا رشد ولا ارشاد ولا ضال ولا هادي ولا غير ذلك ولا من
هنا ولا الي هنالك فافهم ثم ان العارف قد يري هذه النسبة الباقية
بعين الحق ومن حيث هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه وبحسب
مرتبته فيحكم بان مشاهدة تلك النسبة الباقية لا تندج في تجريد التوحيد
وربما ذهل عنها لقوة سلطنة الشهود او حجبها سطوة التجلي عن ادراكها
لكن عدم ادراكها لما لا ينافي بقائها في نفس الامر لان عدم الوجدان
لا يفيد عدم الوجود واذا تقرر هذا وعرفت انه لا مندوحة من بقاء
نسبة قاضية بامتيازك عنه واحتياجك اليه ولو فرضت انها نسبة تعقل
امتيازك عنه بنفس التعين فقط فاجمع همك عليه وخلص نوبحك اليه
من اصباغ الظنون والاعتقادات والعلوم والمشاهدات وكل ماتمين منه

لك اولسواك اوكان مما منته غيرك وخصك به دون الخلق وحباك
وقابل حضرته بمد تخليص توجهك علي النحو المذكور بالاعراض في
باطنك عن تغل سائر الاعتبارات الوجودية والمرتبة الالهية الاسماية
والكونية الامكانية اعراض سال حر عن الاتقهار بحكم شيء منها
والتعشق به ماعدا تلك النسبة المعينة ينك وبينه من حيث عينك
لا عينه فتكون متوجها اليه من حيث ثبوت شرفه عليك واحاطته
بك وبمالديك توجهها هيولاني الوصف معتليا على الصفات والاسماء
علي ما يعلم نفسه في اكل مراتب علمه بنفسه واعلاها واولها نسبة اليها
واولاها دون حصري قيد او اطلاق او تنزيه او تشبيه كما قلنا او تفهيمها
او الحصر في الجمع بينهما بقلب طاهر اخلاص من هذا التوجه قابل
لاعظم التجليات ولتفني وحدة توجهك الخالص المحرض علي التجلي
به سائر متعلقات علمك وارادتك فلا يتعين لك معلوم ولا مراد ولا حال
ولا صفة الا توجهك الذاتي الكلي المذكور المنزه عن كل تعين ومتى تعين
لك امرا الميا كان او كونيا كنت بحسبه وتبعاله من حيث هو لا
من حيث انت بحيث انه متى اعرضت عنه عدت الي حالك الاول
من الفراغ التام بالصفة الهيولانية المطلقة المذكورة بل وزمان بجمعيتك لما
تعين لك انما تعين له من نفسك الامر المقابل والمماثل له من نسخة
وجودك فنسبة ذلك الامر الي ما تعينت نسبة منك نسبة التعين الي
المتعين فاذا قابلت التعين بتعين مثله كما بين لك ظهر الجزاء الوفاق
والعدل التام وما سوي ما تعين منك من ذاتك فباق علي اطلاقه

لا صفة له ولا اسم ولا كيفية ولا وسم ولا تعين ولا رسم كما هو الحق سبحانه فانه ماتعين من ذاته بالنسبة الي عرصته الالوهة التي هي مرتبته الا ما استدعته استعدادات الالعيان المتصفة بالوجود المنبسط منه وهو من حيث ما عدا ما استدعته وتعين بها وبجسبها باق على الطلسة الغيبية الذاتية منزه عن التقييد بصفة او اسم او حكم او حال او مرتبة او رسم فافهم وسل ربك ان تتحقق بذلك لتكون علي صورته وظاهرا بسورته وكل حال ينتقل فيها السائرون الي الله الماشون علي الصراط المستقيم بنفس تقلهم في تلك الاحوال من حال الي حال ومن حكم الي حكم نائما وناثرا هو حكم حالك المطلق المذكور كما ان مرجع الالوان المختلفة التفصيلية الي مطلق اللون الكلي الذي هو اصلها فسير هذا اللون المطلق الذي هو المثال نحو الكمال الخصب بمحققته هو بالالوان تويها وتفصيلا وايانا وتوصيلا وكما جميعها في عودها اليه توحيدا وتضو لا فالح ما اشترت اليه واضفه الي ما سلف من امثاله تعرف غاية الغايات وكيفية المشي علي الصراط المستقيم الخصوصي المتصل باعلي رب النهايات حيث منبع السعادات ومرتج الاسماء الالهية والصفات والله يقول الحق ويهدي من يشاء الي صراط مستقيم قوله تعالى ﴿صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين امين﴾ في هذه الاية مما يتعين يانه معنى النعمة العامة والخاصة ومعني الغضب والضلال ومراتب ارباب هذه الصفات فلنبدا اولابذكر ما استدعيه ظاهر هذه الاية ثم تعدي من الظاهر

الى الباطن وماوراءه كجاري العادة انشاء الله تعالى ﴿ اعلم ﴾ ان قوله صراط الذين انعمت عليهم نعرف للصراط المستقيم المذكور من باب رد الاعجاز على الصدور ونقطة الصراط قد سبق الكلام عليها بمقتضى اللسان فلا حاجة الى التكرار واما الذين فنذكر فيه مايسر ﴿ فنقول ﴾ الجملة من قسم التكرات ولا توصف بها المعارف الا بواسطة الذي ونحوه من الموصولات المتفرعة منها والذي اصله الذي ولكثرة التداول والاستعمال افضى فيه الامر الى ان حذمت ياؤه المشددة ثم تدرجوا فحذفوا الياء الاخرى فقالوا اللذ ثم حذفوا الكثرة فقالوا اللذ وحذفوا بعضهم الذال ايضا فلم يبق الا اللام المشددة الذي هو عين الفعل فان اللام الاخرى لام التعريف فاذا قلت زيد الذي قام او قلت القائم كان المعنى واحدا فلام القائم ناب مناب قولك الذي والياء والنون في الذين ليس للجمع بل لزيادة الدلالة لما نقرر ان الموصولات لفظ الجمع والواحد فيهن سواء ولانه لو كان الياء والنون في الذين للجمع لاعيد اليه حين الجمع الياء الاصلية المحذوفة علي جاري العادة في مثل ذلك ولم يكن ايضا مبنيا بل معربا والذين مبني بلاشك فدل ذلك على ضخمة ما ذكر فاعلم واما فصول هذه الآية فهي كالاجوبة لاسئلة ربانية معنوية فكان لسان الربوية يقول عند قول العبد اهدنا الصراط اي صراط نعتي فالصراطات كثيرة وكلها الى فيقول لسان العبودية اريد منها المستقيم فتقول الربوية كلها مستقيمة من حيث اني غايتها كلها والى مصير من يشي عليها جميعا فاي استقامة تقصد في سواك

فيقول لسان العبودية اريد من بين الجميع صراط الذين انعمت عليهم
فيقول لسان الربوبية ومن الذي لم انعم عليه وهل في الوجود شيء لم
تسعه رحمتي ولم تشمله نعمتي فيقول لسان العبودية قد علمت ان رحمتك
واسعة كاملة ونعمتك سابعة شاملة لكنني لست ابني الا صراط الذين
انعمت عليهم النعم الظاهرة والباطنة الصافية من كدر الغضب ومزجه
وشائبة الضلال ومحنه فان السلامة من قوارع الغضب لا تقنعي اذالم
تكن النعم المسداة الى مطرزة بلم الهداية المخصصة من محنة الخيرة ويدهاء
التيه وورطات الشبه والشك والتخوية والافاية فائدة في تتم ظاهري
بانواع النعم مع نالم باطني بهواجهم التلبسات المانعة من السكون ورواجم
الريب والظنون هذا في الوقت الحاضر فدع ما يتوقعه الحائر من اليوم
الاخر فيثبذ يترتب ما ذكره صلى الله عليه وسلم عن ربه انه يقول هولاء
لعبدي ولعبدي ما سأل فاعرف كيف تسأل تل من فضل الله ما تؤمل
﴿ ثم اعلم ﴾ ان لاصل النعمة المشار اليها صورة وروحا وسرا فصورتها
الاسلام والاذعان وروحها الايمان والاحسان وسرها التوحيد
والايقان فحكم الاسلام متعلقه ظاهر الدنيا والايمان لباطن الدنيا
وباطن النشأة الظاهرة والاحسان للحكم البرزخي ونشأته واله
الاشارة في جواب جبرئيل صلى الله عليهما ما الاحسان قال ان تعبد الله
كانك تراه وهذا هو الشهود والاستحضار البرزخي فانهم وسر التوحيد
واليقين يختص بالاخرة فالحم ما ادرجت لك من اسرار الشريعة في
هذه الكلمات الوجيزة الشريفة نعلم ان كل شيء فيه كل شيء والله المرشد

﴿ثم﴾ ان الحق سبحانه قد نبه علي الذين انعم عليهم النعمة المطلوبة
 منه في هذه الاية بقوله ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴿ثم﴾ قال
 ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما فهذه المراتب الاربعة كالاجناس
 والانواع لما تحتها من مراتب السعداء والصالح هو النوع الاخير
 ﴿ثم﴾ فصل ما اجمله هنا في موضع آخر فقال محمدا صلى الله عليه
 وسلم علي موافقة الكمل من هؤلاء الطوائف لما عددهم مبتدأ بجذله
 علي نبينا وعليه السلم فقال بعد ذكره ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا
 ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وايوب
 ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين ﴿ثم﴾ قال
 وذكرنا ويحي وعيسى والياس كل من الصالحين ﴿ثم﴾ قال
 واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا علي العالمين ﴿ثم﴾ ذكر
 قسما جامعا مستوعبا فقال ومن آبايهم وذرياتهم واخوانهم واجتينا هم
 وهدينا هم الي صراط مستقيم ﴿ثم﴾ قال ذلك هدى الله يهدي به من
 يشاء من عباده ولو اشر كوا لم يبط عنهم ما كانوا يعملون ﴿ثم﴾ قال
 اولئك الذين اتيناهم الكتب والحكم والنبوة الاية ﴿ثم﴾ قال اولئك
 الذين هدى الله فبهديم اقتده فما قسم سبحانه هؤلاء الانبياء المذكورين
 هنا في تلك ايات ونعت الطائفة الاولى بالاحسان والثانية بالصلاح
 والثالثة بالوصف العام الذي اشترك فيه الجميع الا للتبنيه انهم مع اشتراكهم
 في النبوة علي طبقات ﴿ثم﴾ جعل حالة الطبقة الرابعة متميزة من احكام

هذه الطبقات ثلث ومن غيرها فأجعل بالك وتذكر ما نهيتك عليه من قبل واستقصر تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع اشتراكهم في نفس الرسالة الذي لا تفرق فيها لا تفرق بين أحد من رسله وتبته للمراتب الأربعة المذكورة وهي النبوة والصديقية والشهادة والصلاح تعرف كثيرا من لطائف اشارات القرآن العزيز ان شاء الله فهذه الايات شارحة من وجه المراد من قوله اهدنا الصراط مستقيم صراط الذين انعمت عليهم الى آخر السورة واما المنغضوب عليهم فورد في الشريعة انهم اليهود والضاالين هم النصارى واذا عين الرسول عليه الصلوة والسلام بعض محتملات الفاظ الكتاب العزيز فلا عدول عنه الى محتمل آخر اصلا فاعلم ذلك واذا قد سير الله ذكر ما شأ ذكر في ظاهر هذه الاية من المباحث النحوية والطائفة الشرعية القرآنية مع نبد عزيزة من غامضات الاسرار جاءت فجأة فلم يمكن منعها وكتبها فأنشع بعد في الكلام عليها اعني الاية بلسان الباطن ✽ فنقول ✽ بعد الاكتفاء في الكلام على الصراط بما مر ✽ اعلم ✽ ان النعم الواصلة من الحق الى عبادة على قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية فالنعم الذاتية هي كل ما تطالبه الاشياء من الحق من حيث حقائقها بالسنة استعداداتها الكلية الغيبية وهذه السنة اندوات ولا تتأخر عنها الاجابة ولا تعريض في حقها ولا تكفير بل هي اجابة ذاتية كالسؤال في عين المستؤل وهذه النعم من حيث الاصل نعمة واحدة واعددها ثمانية من حيث تكيفها وتنوعها في مرتبة كل حقيقة وبحسبها والنعم الاسائية على اقسام ثمانية نعم ثمرتها كالأعضاء

والقوي والآلات البدنية وكالصفات والاحوال الوجودية والمعنوية
وهي باجمها صور الاستعدادات الوجودية الجزئية فكل فرد فرد من
هذا المجموع بالنظر الى فقر الانسان واحتياجه الى الاستكمال والاسباب
المعينة علي تحصيله نعمة ثم نعمة او نعمة والمجموع بالعناية الذاتية والاستعداد
الكلبي النببي بثمر بالنسبة الي الكمل التحقق بالكمال وبالنسبة الي سوام
الكمال اللاني به المثل له ومن اكدها بالنسبة الي الامر والمقام اللذين
اتكلم فيها نعمة التوفيق الواصلة من الحق من حيث اسمه الهادي وهي على قسمين
قسم يختص بالعلم وله باطن الانسان وروحه والاعمال الروحانية وقسم
يختص بالعمل وله ظاهر الانسان ولوازم ظاهريته فالتخصص بالعلم والعبادة
الباطنة بثمر المشاهدات القدسية والاحوال الشهية القدسية واللذات
الروحانية والملاحظات الاحسانية والانوار الايمانية والرياسات الربانية
ولذة الخلاص والسلامة من الشكوك المضلة والشبه المضلة فان الطالب
سبيل الرشاد اذا اعتورته الشكوك واجتذبه الآراء المختلفة والاهواء
والاعتقادات المنشعبة المشتة غرائم التوجيهين المجددين والمفرحة افئدة
المفكرين المتردد دين يكون في اتسد العذاب الروحاني ومنقهرات تحت
سلطة النزغات والتسويات الخيالية الشيطانية فلا نعمة في حقه وبالنسبة
اليه اعظم واتم من نعمة النور العلمي اليقيني الكشف له عن جليلة الامر
والمخلص له من ورطة ذلك الشرف تلك عافية روحانية لاتضاهيها عافية
لان العافية الجسدية وسيا عقيب المرض يجد الانسان لها حلاوة لا يقدر
قدرها فما الظن بالعافية الروحانية التي هي اشرف وادوم واثبت واقرب

الى الاعتدال الحقيقي الاصلى واقوم وبها ينط السعادة في عالم الغيب
والشهادة فافهم واما القسم الآخر من النعم المختص بالعمل وظاهر الانسان
فانه بثمر المنازل الجنانية والذات الجسائية والراحات والقوائد الطبيعية
النفسانية عاجلا غير مصني وآجلا خالصا مصني كئانه الحق سبحانه على
ذلك بقوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
قل هي للذين آمنوا في الحيو الدنيا خالصة يوم القيمة يعني هي للذين
آمنوا في الحيو الدنيا ممزوجة بالنقص والعلل والانكاد وهي لم
في الآخرة طاهرة طيبة مخلصة من الشوائب ولهذا ارشد الحق سبحانه
عباده وعلمهم ان يطلبوا منه الهداية الى الصراط المستقيم الذي هو
صراط من انعم عليه الانعام الخالص من شوب الغضب ومحنة الضلالة
فلسان مقامهم يقول ياربنا رحمتك الاولى العامة الشاملة قضت
بإيجادنا ورحمتك الاولى ينون اللتين في البسمة خصصتا بهذه الحصص
الوجودية المختصة بكل واحد ما كل ذلك من حيث نعمتك الذاتية
ورحمتك الامتانية ورحمتك الثانية التي اوجبتها علي نفسك
بكرمك من حيث عموم حكم اسمك الهادي عمتنا معشر المؤمنين كما
اشرت الى ذلك بقواك كتب ربكم على نفسه الرحمة فلما تاملنا بنعمة
الايمان والانقياد لامرك والاستسلام لحكمك والاقرار بتوحيديك انبري
كل منا بذكرك ويثني عليك ويمجّدك ويفرض اليك ويفردك بالعبادة
بعد اقراره لك بالسيادة ويطلب منك العون بصورة الابانة عن
صفة العجز ونقص الكون ثم انه لما خصصتنا برحمتك الثانية بالحكم

الخاص من احكام اسمك الهادي المقضي طلب اشرف صور الهداية
والسلوك على اقوم السبل واقصدها واسلمها طلبنا ذلك منك لاستلزامه
الفوز والاحتفاظ بالنعم التي جدت بها على الكمل من اجائك حيث
سلكت بهم على اسد صراط واقومه واقربه واسلمه حتي القواعصي
تسيارهم بفنائك وحفظوا بعد التحقق بمعرفتك وشهودتك بسابغ احسانك
واشرف نعمائك واخلص حباثك المقدس عن شوب المزج وشين النفاد
المقرونين بالنعم المبذولة لاهل الفساد المغضوب عليهم ظاهر او الضالين
باطناعن سبل الرشاد فاستجب لنا يارب وآتاما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا
يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد ﴿ وصل بلسان الحد والمطلع ﴾
اعلم ان التميز للعلم والتوحيد للوجود لا يعني ان العلم يكسب المعلوم
التميز بعد ان لم يكن متميزا بل يعني انه يظهر تميزه المستور عن المدارك
لانه نور والنور له الكشف فهو يكشف التميزات الثابتة في نفس الامر
وتوحيد الوجود هنا عبارة عن انبساطة على الحقائق المتميزة في علم
الموحد اذ لا فيوحد كثرتها لانه القدر المشترك بين ما يراها فتناسب
كلامها بذاته الواحدة البسيطة واذا تقرر هذا فاعلم ان الهداية حكم
من احكام العلم فانه ليس لها الاتمين المستقيم من المعوج والصواب
من الخطاء والظار من النافع والاسد والاولى من كل امرين مرادين
لجلب منفعة او دفع مضرة او وسيلتين يترجح احدهما بالنسبة الى
الغايات المقصودة والمطالب المتعينة عند الطالب والمفقودة الغاية عنه
حال الطلب وهذا التعيين المشار اليه المنسوب الى الهداية ضرب

من التمييز كما بين لك فالتعنة المقرون ذكرها باهدنا الصراط المستقيم
 والتعريف التابع من بعد بصراط الذين انعمت عليهم هي نعمة العدل والاصابة
 وثمراتها كما بين لك من قبل بتم ولك ياءه ان شاء الله تعالى والاصابة ثمرة
 العلم لان الخطاء علي اختلاف مراتبه ثمرة الجهل فالاصل فيه العلم لكن
 العلم من حيث هو علم مجرد مطاق عن قيد اضافته الي شئ لا حكم له ومن حيث
 مطلق الاضافة له احكام شتى فنحصر في حكمين احدهما هو من حيث
 اضافته الي الحق وله اوصاف كثيرة كالقدم والحيطه وغيرها والثاني
 من حيث اضافته الي الممكنات فالتعنة الكلية المختصة بالممكنات من جهة
 علم الحق هو مطلق اختياره سبحانه لعبده ما فيه الخير والخيرة له
 في كل حال يتلبس به او مقام يحمله او يمر عليه او نشاء تظهرها نفسه
 وموطن يتعين فيه النشاء وزمان يحويه من حيث يقده به ودخوله
 في دائرته ومكان يستقر فيه من حيث ما هو متميز واول كل ذلك
 ومبداه هو من حال تعلق الارادة الالهية باظهار تخصيصه
 الثابت ازلا في علم الحق ثم اتصال حكم القدرة به لابرازه
 في التطورات الوجودية وامراره على المراتب الالهية
 والكونية وله في كل عالم وحضرة يمر عليه صورة تناسبه من حيث
 ذلك العالم والخصرة وحال تخصه بحسب ما ذكرنا ايضا وودية ياخذها
 هي من جملة النعم وحظه من النعم الذاتية والاسماوية تنفوت بحسب
 استعداده وحظه من نعمة حسن الخلق والتسوية والتعديل والتهمم
 به بموجب المحبة الذاتية التي لا سبب لها ايضا حال التصوير فكما بين

من بأشراح تسويته وتعديله وجمع له بين يديه المقدستين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه فنحا استازم معرفة الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين واجلاساه على مرتبة النيابة عنه في الكون وبين من خلقه يده الواحدة اوبوا سطة ما شاء ولم يقبل من حكمي التسوية والتعديل ما قبله من اختيار للنياية وكون الملك هو الذي ينفخ فيه الروح بالاذن كما ورد في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما علقة ثم اربعين يوما مضغة ثم يؤمر الملك فينفخ فيه الروح ويقول يارب اذكر ام انثى اشقي ام سعيد مارزقه ما اجله ما عمله فالحق بيلي والملك يكتب او كما قال صلى الله عليه وسلم فاين هذا من قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين شتان بينها هنا اضاف المباشرة الى نفسه بضمير الافراد الرافع للاحتمال ولهذا فرع بذلك المستكبر الثاني عن السجود له ولعنه واخزاه وقال له ما منعك ان تعبد لما خلقت بيدي واكد ذلك صلى الله عليه وسلم بامور كثيرة منها قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلي صورة الرحمن ويقول في الصحيح ايضا الرافع للاحتمال الذي ركن اليه ارباب العقول السخيفة الجاهلون باسرار الشريعة والحقيقة في وصيته بعض اصحابه في الغزو اذا ذبحت فاحسن الذبحة واذا قتلت فاحسن القتلة واجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقال ايضا صلى الله عليه وسلم في المعنى ان الله اذا خلق خلقا للخلافة مسح يمينه على ناصيته فنه على مزيد التهم والخصوصية و اشار ايضا في حديث آخر ثابت ايضا

ان الذي باشر الحق سبحانه ايجاد اربعة اشياء ثم سردها فقال خلق
جنة عدن يده وكتب التورية يده وغرس شجرة طوبي يده وخلق
آدم يديه وقال ايضا الانسان اعجب موجود خلق فافهم فلا يزال
الانسان مباشرافي سائر مراتب الاستبداع من حين افرازالارادة
له من عرصة العلم باعتبارنسبة ظاهرية لانسبة ثبوته وتسليمها اياه
الى القدرة ثم تعيينه في مقام القلم الاعلى الذي هو العقل الاول ثم
في المقام اللوحي النفسي ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمها في
الاجسام ثم في العرش المحدد للجهات ثم في الكرسي الكريم مستوى الاسم
الرحيم ثم في السموات السبع ثم في العناصر ثم الملوذات الثلث الى حين
استقراره بصفة صورة الجمع بعد استيفاء احكام مراتب الاستبداع
مباشرة تابعة للمشيئة والعناية التابعين للمحبة الذاتية بالايجاب العلمى
فهم به اهتماما تاما ومتساهل في حقه كما نبه على الامر ين صلى الله عليه
وسلم بقوله في جنازة سعد اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذو
قال في طائفة اخرى لما ذكر ان الموت يتبني خيار الناس الامثل فالامثل
حتى لا يبقى الاحثالة كحثة التمر والشعير لا يبالي الله بهم فابن من يهترلموته
عرش الرحمن من لا يبالي الله بهم اصلا فكما هو هو الامر آخرآ كذا
هو اولا بل الحائمة عين السابقة فافهم ثم نرجع ﴿ ونقول ﴾ متممين
لما وقع الشروع في بيانه ومكث الانسان في كل عالم وحضرة يمر عليها
وتهمم اهل ذلك العالم والمرتبة به وبخدمته وامداده وحسن تلقيه
اولا ومتابعته ثانيا هو بحسب ما يدركونه فيه من سمته العناية

واثر الاختصاص وما من عالم من العوالم العلوية يمر عليه الا وهو بصدد التعويق او الانحراف المعنوي لغلبة صفة بعض الارواح الذي يتصل حكمه به عليه والافلاك بالنسبة الي البواقي فيتعوق او ينحرف عما يقتضيه حكم الاعتدال الحالي الجمعي الوسطي الرباني الذي هو شان من يختار للنبابة ثم الامثل فالامثل واذا دخل عالم المولدات وسيا من حين تعدي مرتبة المعدن الى مرتبة النبات وعالمه ان لم تصحبه العناية ولم يصحبه الحق بحسن المعونة والمرافقة والحراسة والرعاية والاخيف عليه فانه بصدد آفات كثيرة لانه عند دخوله عالم النبات ان لم يكن محروسا معني به والافقد لينجذب ببعض المناسبات التي تشمل عليها جميعته الي نبات ردي لا يأكل حيوان اولا يمكن اكل الالبوين او احدهما ويفسد ذلك النبات الردي فيخرج منه الي عالم العناصر ويقي فيه حائرا عاجزا حتى يعان ويوذن له في الدخول مرة أخرى ثم بعد دخوله واتصاله بنبات صالح مغذ ربما عرضت له افقة من العناصر من برد شديد او حر مفرط او رطوبة زائدة او يس بالغ فيتلف ويخرج ليستأنف دخولا آخر هكذا مرارا شتى حسب ما شاء الله وقدره ثم على تقدير سلامته ايضا فيما ذكرنا بنعمة الحراسة ونعمة الرعاية وبإي النعم التي يستدعيها فقره ربما تم في صورة نبات مائكن تناوله حيوان ولم يقدر للالبوين اكل ذلك الحيوان لمسانع من الموانع او منع مانع عن اخذ ذلك النبات وتناوله لما لم يكن رزق الذين سبق في علم الله ان يكونا ابوه واذا تدرمه واتاه كل ما ذكرنا وتناوله الشخصان المتعنان في العلم

ان يكونا ابويه او احدهما وصار ذلك النبات كيلوسا ثم دما ثم منيا فانه
قد يخرج على غير الوجه الذي يقتضى تكونه منه فهو مقتدر بعد الاتصال
بالابوين الى نعمه الحراسة والرعاية وغيرهما فاذا تعين في الرحم فقد تعدي
مراتب الاستبداع وصار مستقرا في الرحم متطورا فيه على الوجه المعلوم
عند الجمهور من حيث الشرع ومن حيث ظاهر الحكمة فيحتاج الى
حراسة اخرى ومعونة ورعاية لحسن الغذاء واعتدال حركات الولادة
وسلامتها من الامراض والآفات وان يكون انفصاله عنها في
وقت صالح سعيد مناسب فان لحكم الزمان والمكان حال مسقط النطفة
وحال الانفصال عن الوالدة مدخلا كبيرا في امر الانسان من حيث
ظاهره وباطنه فالمتخصص بمسقط النطفة من حكمي المكان والزمان شاهدان
على كثير من احواله الباطنة والمختصان بحال الولادة شاهدان على
معظم احواله الظاهرة وسر الابتداء في السلوك الى جناب الحق سبحانه
او الى ما يرغب الانسان فيه ويطلب الاستكمال به ينبه على الامر
الجامع بين الظاهر والباطن وجملة الحال انه ما من مرتبة من هذه المراتب
التي ذكرناها الا والانسان من حيث الخلق التقديري المنبه عليه بقوله
عليه السلام خلق الله الارواح قبل الاجساد بالنبي الف عام ويقول
ان الله سمع علي ظهر آدم فاخرج ذريته كأمثال الذر الحديث وبما اخبرنا
ان تعين صور الاشياء في اللوح المحفوظ بالكتابة الالهية القلبية سابق
على التعينات الروحانية والجسمانية معرض للآفات التي اجملنا ذكرها
مما لا يستقل العقول بادراكه فإين من يكون احدي السير من حين

حدوده من غيب الحق الى عرصة الوجود العيني لم يتعوق من حيث
 حقيقته وروحانيته في عالم من العوالم ولا حضرة من الحضرات متذكرا
 حين كشف الغطاء عنه هنا ما امر عليه يسأل عن ميثاق الست فيقول
 كانه الآن في اذني وضيئه يخبر بما هو اكثر من ذلك ممن يتعوق ويتكرر
 ولوجه وخروجه المقتضيان كثافة حجه وكثرتها وتقلبه في المحن
 والآفات نعوذ بالله منها ﴿ ثم نقول ﴾ واما الآفات والمحن التي الانسان
 معرض لها من حين الولادة بل من حين الاستقرار في الرحم الى حين
 تحققة بمعركة ربه وشهوده وتيقنه بالفوز بتحصيل اسباب الرشد والسعادة
 بل الى حين تحقق حسن الخاتمة بالبشرى الآلهية او بما شاء الله بالنسبة
 الى البعض فغير خاف علي العقلاء وبالنسبة الى البعض الى حين دخول
 الجنة كما ورد لا تاتن مكري حتى تجوز الصراط فما من مقام ولا حال
 ولا زمان ولا مكان ولا نشأة من النشآت الاستيداعية والتطورات
 الاستقرارية التي ذكرها الله في خلق الانسان من تراب وماء مهين
 ونطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظم ولحم الى تمام النشأة الدنيوية ثم
 البرزخية ثم الحشرية ثم الجنائية الاولى فيها على الانسان نعم كثيرة
 كما ينسا موقته ومستصيبة فالموقته منها كل نعمة هي من لوازم كل
 نشأة وحالة يتلبس الانسان بها ثم ينسلخ عنها في العوالم والمراتب
 والاطوار التي يمر عليها والغير الموقته والمستصيبة نعمة الحراسة
 ونعمة العناية ونعمة الرعاية ونعمة قبول الاعمال الذاتية ونعمة
 صحة المعرفة اللازمة للشهود الذاتي ونعمة الارتضاء والقبول

الذاتي ونعمة حسن التعويض والتبديل والانشاء ونعمة التخلي
للتخلي ونعمة اشهاد الخلق الجديد في كل ان ونعمة حسن المرافقة في كل
ذلك وسواء ونعمة الامداد بما يحتاج اليه في ذاته وخواصها ولوازمها
وما يحتاج اليه في الوصول الى مرتبة الكمال الذي اهل له ونعمة التوفيق
والهداية المقربان للمدي المتأنيان لما عليه المدي ونعمة العافية ونعمة
تهيئة الاسباب الملائمة في كل الامور والاعلي والاشرف نعمة المشاهدة
الذاتية التي لا حجاب بعدها مع كمال المعرفة والحضور معه سبحانه علي
اتم وجهه يرضاه للكمال منه ومنهم له دنيا وبرزخا وخرة فقله تعالى
صراط الذين انعمت عليهم بالنسبة لمن يعرف ما ينالها وما اشرنا اليه
واول موجود تحقق بالنعم الالهية القلم الاعلي الذي هو اول عالم التدوين
والتسطير فان المعمين وان كانوا اعلي في المكانة لكنهم لا شعور لهم
من حيث هم بانفسهم فضلا ان يكون لهم شعور بنعم ولذة وآخر
الموجودات تحققا بهذه النعم عيسى بن مريم علي نبينا وعليه افضل
الصلوة والسلام لانه لاخليفة لله بعده الي يوم القيامة بل لا يبق بعد
انتقاله وانتقال من معه مؤمن علي وجه الارض فضلا عن ولي وكامل
كذا اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ثم قال لا تقوم الساعة
وفي الارض من يقول الله الله ولا تقوم الساعة الاعلي شرار الناس
فينبغي لمن فهم ما ذكرنا ان يستحضر عد قوله صراط الذين انعمت
عليهم القلم الاعلي وعيسى ومن بينهما ممن منح النعم الالهية التي عدناها
والتي اومأنا اليها اشارة وتلويحا علي سبيل الاجمال فانه لا يفوته نعمة

من النعم الإلهية أصلاً لان أهلها محصورون في المذكورين ومن بينهما
 وسياً اذا استخضر قوله تعالى على لسان نبيه هولاء لعبي ولعبي
 ما سال وصدق ربه بايمانه التام فيما اخبر عن نفسه وفي وعده بالاجابة
 وانه سبحانه عند ظن عبده به فان الله تعالى يعامله بكرمه الخاص
 واعتقاده فيه لاحتماله كما اخبر وهو الصادق الوعد والحديث الجواد
 الحسان * وصل منه * اعلم ان النعيم والعذاب ثمرة الرضا والغضب
 ولكل منهما ثلث مراتب كما لباقي الصفات علي ما عرفت به من قبل
 عند بيان سر الهداية والايمان والحق وغير ذلك فاول درجات الغضب
 ينفي بالحرمان وقطع الامداد العلي المستلزم لتسلط الجهل والهوى
 والنفس والشيطان والاحوال والاخلاق الذميمة الحاكمة لكن كل
 ذلك موقت الى اجل معلوم عند الله في الدنيا الى النفس الذي
 قبل آخر الانقاس في حق من يختم له بالسعادة كما ثبت شرعا
 وتحقيقا وسواء كانت سلطنة ما ذكرنا باطنا وظاهرا او هما
 معا والرتبة الثانية يقضي بانسحاب الحكم المذكور باطننا وظاهرا
 في الآخرة برهة من زمان الآخرة او يتصل الحكم الى حين دخول جهنم
 وفتح باب الشفاعة واخر مدة الحكم حال ظهور حكم ارحم الراحمين بعد
 انتهاء حكم شفاعة الشافعين وفي هذه الرتبة حالة اخري يقضي بانسحاب
 حكم ظاهر الغضب ظاهر انها فقط منها يتعين المحن علي الانبياء واهل الله
 وينتهي الامر بانتهاء حكم هذه النشأة كما قال صلى الله عليه وسلم لفاطمة
 عليها السلام حين وفاته لا كرب علي ايك بعد اليوم وهذا الحكم باطنه

فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وله التطهير ومزيد الترقى في الامور
التي سبق العلم انها لا تال تماما لايهذه المحن المنبه على اصلها وفوق هذا
سر عزيز جدا لا اعرف له ذاتا اذ ذكره انشاء الله تعالى وذلك ان الكمال
من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن شاركهم في بعض صفات الكمال
انما امتازوا عن سواهم والابسة الدائرة وصفاً جوهرية الروح والاستيعاب
الذي هو من لوازم الجمعية كما نبهتكم عليه في سر مرتبة احدية الجمع
واختصاصها بالانسان الذي هو برزخ الحضرتين ومرآتهما وحضرة الحق
مشتملة على جميع الاسماء والصفات بل هي منبع لسائر النسب والاضافات
والغضب من امهاتها والمجازاة الشريفة الصفاتية الاولى انها كانت بين
الغضب والرحمة فمن ظهر بصورة الحضرة تماماً وكانت ذاته مرآة كاملة
لها لا بد وان يظهر فيها كل ما اشتملت عليه الحضرة وما اشتمل عليه الامكان
على الوجه الاتم ومن امهات ما فيها ما ذكرنا فلا جرم وقع الامر كما علمت ولولا
سبق الرحمة الغضب كان الامر اشد فكم ان حظم من الرحمة والنعم والعظمة
والجلال اعظم من حظوظ سواهم بما لا نسبة فكذلك كان الامر في الطرف الاخر
لكن في الدنيا لان هذه النشأة هي الظاهرة باحكام حضرة الامكان المقتضية
النقائص والآلام ونحو ذلك وعند الانتقال منها بعد التحقق بالكمال
يظهر حكم غلبة الرحمة الغضب وسبقها وثمره الاستكمال المستفاد بواسطة
هذه النشأة الجامعة المحيطة وحكم من دون الكمال بالنسبة اليهم بحسب
قرب نسبتهم منهم وبعدها وكذا نبه صلى الله عليه وسلم فقال نحن
معاشر الانبياء اشد الناس بلاء في الدنيا وفيه اي في الحديث ثم الامثل

فالامثل وورد في طريق آخر في المعنى اشد الناس بلاء في الدنيا الا انبياء
 ثم الاولياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وهكذا الامر في طرف
 النعيم والسعادة ومن يمتثل رحمة العالمين فدا نفسه في الاوقات الشديدة
 المقتضية عموم العقوبة لسلطة الغضب ضغف الخلق وكذابه على هذا
 السر صلى الله عليه وسلم اهل هذا الذوق الاشراف لما رأي جهم وهو في
 صلوة الكسوف وجعل يتي حراما عن وجه يده وثوبه ويتأخر عن مكانه
 ويتضرع ويقول الم تعدي يا رب انك لا تعذبهم وانافهم الم المحتي حجت
 عنه يريد قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله
 معذبهم وهم يستغفرون فافهم واما الرتبة الثالثة من رتب الغضب بالنسبة
 الى طائفة خاصة تقتضي التايد وكال حكمها يوم القيمة كما تنبأ الرسل
 عن ذلك قاطبة بقولها الذي حكاه لنا نبينا صلى الله عليه وسلم وهوانها
 تقول ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب
 بعده مثله فشهدت بكماله شهادة تستلزم بشاره لو عرفت لم يياس
 احد من رحمة الله ولو جاز افشاء ذلك وكشف سر تروء الناس الى الانبياء
 وانتهابهم الى نبينا صلى الله عليه وسلم وسرقحه باب الشفاعة وسرحيات
 ربنا وسرفيضع الجبار فيها يعني في جهم قدمه فينزوي بعضها الى بعض
 ويقول قط قط اي حسي حسي وسر السجدات الاربعة وما يخرج من
 النار في كل دفعة وما تلك المعاودة والمراودة وسر قول مالك خازن
 النار لنبينا صلى الله عليه وسلم في آخر مرة ياتيه لايخرج آخر من يخرج بشفاعته
 يا محمد ما تركت لغضب ربك شيئا وسر قوله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون

وشفع المومنون ولم يبق الا ارحم الراحمين وسرقوله سبحانه لئيبه صلي
الله عليه وسلم عند شفاعته في اهل لا آله الا الله ليس ذلك لك الذي
يقول في اثره شفعت الملائكة الحديث وغير ذلك من الاسرار التي
رمزها لنا واجل ذكرها لظهر ما يبر العقول ويمجد الالباب ولكن
الامر كما قال بعض التراجمة قدس الله روحه

شعر

وما كل معلوم يباح مصونه - ولا كل ما ملئت عيون الظبا يروي
ثم اعلم ان حكم الغضب الالهي هو تكميل مرتبة قبضة الشال فانه
وان كانت كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة
منها يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات
بيمينه فافهم فليد الواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان
كما ورد وللأخرى القهر والغضب ولوازمها ولكل منها دولة وسلطة
يظهر حكمها في السعداء القائمين بشروط العبودية وحقوق الربوبية
حسب الامكان وفي الاشقياء المعتدين الجائرين المتعربين عن سنن
الاعتدال الذي نبهناك عليه المفرطين في حقوق الالهية والمضيفين
الي انفسهم مالا يستحقونه علي الوجه الذي يتوهموه وغاية حظهم من
تلك الاحكام ما اتصل بهم بشفاعة ظاهر الصورة الانسانية المحاكية
بصورة الانسان الحقيقي الكامل وشفاعة نسبة الجمعية والقدر المشترك الظاهر
بعموم الرحمة الظاهرة الحكم في هذه الدار وقد عرفتك باسرارها فتذكر
فلما جهلوا كنه الامر اغتروا وادعوا واجتروا واشركوا واخطأوا في

اضافة الالهية حقيقة الى صورة متشخصة لم يظهر عليها من احكام الالوهة
 الالبعض فلا جرم استعدوا بذلك لاتصال احكام الغضب بهم ولان
 يكونوا اهد فالسها ما فالحق سبحانه من حيث اسماء الحكم العدل بطالهم
 بحق الوهته وبحكمينها وينهم وينضب لها علي من بخسها حقها وجار وجهل
 سرها ولم يقدرها قدرها ولولا سبق الرحمة الغضب وغلبتها بالرحمة الذاتية
 الامتانية التي هي للوجه الجامع بين اليدين ما تأخرت عقوبة من شأنه
 ما ذكر هذا مع انه ما ثم من سلم من الجور بالكلية ولولم يكن الاجورنا
 في ضمن ايننا آدم عليه السلام حين مخالفته فانا اذا لم نكن غيره فينا
 اذنب وسلب كما انه ما سلب كما انه بتلقيه الكلمات من ربه وكما ل جوهرية
 وجميته رجع الى مقامه الكريم فلكل من ذلك نصيب يجني ثمرته عاجلا بالحق
 والانكاد ان اعتني به وآجلا بحكم وان منكم الا واردها واما من لم
 يعتني به فشانه كما اخبرنا فافهم والي عموم الجور والظلم اشار الحق
 سبحانه بقوله ولويؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة
 ولكن استواء الرحمة العامة من حيث الاسم الرحمن على العرش المحيط
 بصور العالم وشفاعة الصورة واحدة الفعل من حيث الاصل والفاعل
 منع من ذلك فتأخرت سلطنة الحكم العدل الي يوم القيمة الذي هو
 يوم الكشف ويوم الفصل والقضاء الظاهر الشامل فهناك يظهر الامر
 تماما للجمهور ولهذا قال سبحانه مالك يوم الدين وهو يوم المجازاة والسر
 في ذلك العام هو انه لو ظهرت سلطنة الحكم العدل هنا ما جار احد علي
 احد ولا تبا سر علي ظله ولا افتري على الله وعلي عباده وكان الناس

امة واحدة ولم تكمل اذا مرتبة القبضين ولا ظهر سر المجازات الواقعة
بين الغضب والرحمة والاسماء والصفات اللازمة لها ولا كان حلم ولا
غفو ولا صبر ولا تبديل سبحة بحسنة ولا غير ذلك فابن اذا كلال غدهو لاء
وهو لاء من عطا ربك وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا فالرحمة
العامة تستلزم العطاء الشامل كل شيء لاجرم وقع الامر هكذا فحقت
الكلمة وحكمة التهمة وظهر حكم الغضب ثم غلبت الرحمة فافهم ثم لتعلم
ان حكم الغضب الظاهر على الكمل هو من هذا القليل انما يظهر بسبب
التقصير في اداء حقوق الالوهة وحصرها في صورة معينة باضافة
ثنا في حيطتها وسعها فافهم يتصورون لما يعرض مظاهرها العادلة المعتدلة
من مظاهرها المتخوفة المخدجة بسوء قبولها حسن اعتدال الالوهة
ولطائف كمالاتها لانهم يفضون لانفسهم من حيث هم عبيد كما ورد
عن النبي عليه السلام انه كان لا يفض لنفسه واذا غضب لله لم يقم
لنفسه شيء ومطلق غضبهم في الحقيقة هو ما قلنا من قبل عبارة عن
تعيين غضب الحق فيهم من كونهم مجاليه ومجالي اسمائه وصفاته لانهم
بنفسهم كغضب الجمهور وقد شهدت الشريعة ايضا بذلك في قصة ابي
بكر رضي الله عنه لما نعي صهيبا وبلا لاوسلما وبقيّة الستة عن الوقوع
في ابي سفيان لما ضربهم وقالوا له بعدما اخذت سيوف الله من عنق
عدو الله فقال لهم ابو بكر تقولون هذا لشئ كبيرها او نحو ذلك
فلما بلغ ذلك الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لملك اغضبهم يا ابا بكر ان
اغضبهم اغضبت ربك فرجع اليهم وقال استغفروا لي يا اخوتي فقالوا

انظر الله لك يا اخي فقال اغضبتكم فقالوا الا يا اخي فافهم ان ثمة من
ينضب الحق لنضبه ويرضا لرضاء بل ثمة من نفس غضبه هو غضب الحق
وعين رضاه ورضاء الحق وغضب الخلق حالة ناتجة عن اثر طبيعي وفعل
غير موافق لمزاج الغاضب ومراده وهكذا حكم اهل الله مع باقي الصفات
ليس حالم بها حال الجمهور ولا نسبتها اليهم نسبتها الي سواهم وبين صفات
الرحمة وصفات الغضب بالنسبة الي الحق والي الكمل ومن دونهم
فروق دقيقة لا يعرفها الا من عرف سر احدية الفعل والفاعل وسر سبق
الرحمة وسببها وما الغضب المسبوق المغلوب وسالمع لك نبذة من اسراره
تحت اسرار الامثلة والبارات فارصد فهمك واجمع همك تعثر علي
المقصودات انشاء الله ﴿ اعلم ﴾ ان باطن الغضب رحمة متعلقة بالغضب
والمغضوب عليه فاما الغضب فانه ينفس بغضبه وامضاء حكمه في المغضوب
عليه ما يجده من الضيق بسبب عدم ظهور سلطنة نفسه تماما التي بها نعمة
وفيا لذة ته وذلك التعذر اما لوجدان المنازع او اعتياص الامر المتوقع
منه ان يكون محلا لنفوذ الاقتدار تماما او آلة موالية لما يرام من التصرف
بها وفيها عن حس المواتات وعن تنفيذ الاوامر بها ايضا وفيها ولنفس
الغضب مثلا موازين وسنن مع القدرت على حزمها لا يمكن ان تحزم اذ لو حزمت
لنيل مراد جزئي او تكميل امر خاص غير الامر المراد لعينه دون غيره
استلزم ذلك الحزم فساد اصل كلي او فساد الامر الاصلي المراد لعينه والمراد
ما سواه لاجله فوجب رعاية الاصلح وترجيح الالم وبهذا قام الوجود
واتظم امر كل موجود وتفصيل هذا السريطول وفي هذا الاماع

كفاية للالباء وغنية واماسر الامر من جهة المغضوب عليه فهو على
 انواع ثلاثة تطهير ووقاية وتكميل اما الوقاية فكصاحب الاكلة نسأل الله العفو
 والعافية منها ومن كل داء اذا ظهرت في عضو واحد وقد ران يكون الطيب والده
 او صديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته فيه يبادر لقطع العضو المضلل لما لم يكن
 فيه قابلية الصلاح او المعالجة فتراه يباشر الايذاء الظاهر وهو شريك
 المتأذي بذلك الاذي ولا مندوحة لتعذر الجمع بين جلب العافية
 وترك القطع لما لم يساعد استعداد العضو على ذلك قافهم وتذكر
 ما ترددت في شيء ترددي في قبض نفس عبدي المومن بكره
 الموت وانا اكره مساءته ولا بدله من ذلك والوالد يظهر الغضب لولده
 رعاية لمصلحته وهو في ذاته غير غاضب وانما يظهر بصفة الغضب بحيث
 يظن الولد انه متصف بالغضب حقيقة وليس كذلك وانما موجب
 ظنه في ابيه ما يشاهده من الاثر الدال على الغضب عادة والامر بخلافه
 في نفس الامر وانما ذلك لقصور نظر الولد ولعدم استقلاله بالمصالح
 دون تعليم وزجر وتاديب وتقويم فلو وفي استعداد به بالتحقق بالكمال
 المطلوب للوالد ما ظهر ما ظهر ولا ظن ما ظن بل علم مراد ابيه مما ظهر به من
 حكم الغضب مع عروه عنه واما الامر من حيث التطهير فشاله
 لوان ذهباً مزج برصاص ونحاس وغيرها لمصلحة لا يمكن حصولها
 الا بالجموع كما هو مجرب في بعض الطلسمات الروحانية المشترط فيها
 مجموع المعادن بحيث لو نقص شيء منها لم يحصل المقصود ثم انه اذا
 فرضنا انقضا الوقت المراد لاجله ذلك الجمع وحصل المطلوب وانتهت

مدة حكمه وقصد تمييز الذهب مما مازجه من غير جنسه لابدوان
يحمل في النار الشديدة لينفرد الذهب ويظهر كما له الذاتي ويذهب
ماجاوره مما لم يطلب لنفسه وانما اريد لمعني فيه يتصل بالذهب وقد
انصل كما ورد كان اصله ماء وعاد الى اصله لكن بمزيد عطرية
وكيفيات موثرة مطلوبة استفادها لمجاورة غير الجنس لم تكن موجودة
في مجرد الماء اولا وهكذا الامر في الغذاء يوصله الانسان ويضمه اليه
فاذا استخلصت الطيبة منه المراد رمت بالثقل اذ لا غرض فيه واليه
الاشارة بقوله تعالى ليزا الله الخيث من الطيب ويحمل الخيث بعضه
على بعض فيركه جميعا فيحصله في جهنم اولى لك هم الخاسرون وقال في
هذا المعني بيان آخر اوضح واتم تفصيلا انزل من السماء ماء فسالت
اودية بقدرها فاحتمل السيل زبد ارايا وما يوقدون عليه
في النار ابتغاء حلية امتاع زبد مثله كذلك يضرب الحق والباطل فاما
الزبد فيذهب جفأ واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب
الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له الايات
فتدبرها ففيها تنبيهات شريفة على احوال اهل قبضة الغضب واهل
قبضة الرحمة والرضا واما التكيل فشاراليه في تبديل السيئات حسنات
في قوله اسلمت على ما اسلفت من خير وفي الجمع بين حكم اليمين
وفي استجلاء الرحمة المستبطنة في الغضب والقهر وفي استطمام
حلاوة الحلم مع القدرة واستجلاء كمال الصبر مع ان لامكره
من خارج فانهم وارق فانك ان علوت عن هذا النمط وقت الرواح

لا وقت العود استجليت سر القدر المتحكم في العلم والعالم والمعلوم ومن رقا
فوق ذلك رأي غلط الاضافات السابقة في الافعال والاسماء والصفات
والاحوال فان رقا فوق ذلك رأي الجمال المطلق الذي لا فيج عنده
ولا تشريف ولا غلط ولا نقص ولا تحريف فان رقا فوق ذلك رأي
الجور والعدل والظلم والحلم والحقوق المؤداة والتقصير والبخس والاهانة
والجد والتعظيم والكتمان والابانة كلها محترقة بنور السجات الوجية مستهلكة
في عرصة الحضرة الذاتية الاحدية فان رقا فوق ذلك سكت فلم يسمع وخرس
فلم يوضح وعي فلم ينظر وذهب فلم يظهر فان اعيد ظهر بكل وصف وكان
المعني المحيط بكل حرف لم يتص عليه امر ولم يستغرب في حقه عرفان ولا نكر
ولنعد الان الي اتمام ما كنا قد شرعنا فيه من تقسيم مراتب الرضا المثلث
للتتم بانتم بعد تعدينا بفضل الله مراتب الغضب والقراغ من السنة
احكامه فنتم الكلام على الرضاء لانه آخر الاحوال الآلية حكما في
السعداء كما سنبه عليه ﴿ فنقول ﴾ مراتب الرضا المثلث للتتم كلها والتتم
بها ثلث حكم اولها رضي الحق عن الموجودات من حيث استصلاحها
لان توجه اليها بالايجاد ويقسط ما من الاحسان وحكم الثانية الرضا
عن كافة المؤمنين وحكم الثالثة الرضا عن خواصهم وعن الانبياء والاولياء
كما ورد وثبت وهذا القسم ينقسم الي قسمين قسم خاص وقسم اخص
فالخاص ما يتعلق بالانبياء والاولياء والاخص هو الذي عينه سبحانه بقوله
الامن ارتضى من رسول فاه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا
فعرفنا ان هذا رضي مخصوص ليس لكل الرسل والانبياء لعدم عموم

حكم العلامة المذكورة في الجميع مع رضاه عن سائرهم ولانه اخبرنا انه
 قد رضي عن المؤمنين فمن الاولياء اولى فمن الانبياء أكد فما الظن
 بالرسول فحيث خصص هنا بين وبالعلامة عرفنا انه رضي خاص وهو
 ثابت لاحالة لآخر الرسل صلى الله عليه وسلم فانه بينه آخر الصفات
 الآتية حكما في الآخرة في السعداء فكان العطاء الآخر بالآخر محبة
 وكما لا انسب واما ان الرضا آخر المنح الكلية الحاصلة من الحق للسعداء
 فالحجة فيه ظاهر اماورد ان الله سبحانه اذا تجلي لعباده في الجنة
 وخاطبهم ومناهم ولا يطعمهم وحياهم عدد عليهم نعمه ثم سألهم ماذا
 تريدون فلا يجردون للتمني مساغا فيقول قد بقي لكم عندي فيتعجبون
 ويسألون فيقول في آخر الامر رضائي عنكم فلا استخط عليكم ابدا
 فيجدون لذلك من اللذة والراحة ما لا يقدر قدوره احد فصيح ان الله
 سبحانه يختم امر السعداء بالرضي الذي به كمال نعيمهم كما ان شهوده روح
 كل نعيم ❀ واعلم ❀ ان مراتب النعيم اربعة مرتبة حسية واخرى
 خيالية وثالثة روحانية والرابعة السراجامع بينها الخسيس بالانسان
 وهو الابتهاج الآلهي بالكمال الذاتي يسري حكمه في الظاهر والباطن وما ذكر
 ومراتب الآلام ايضا الثلاثة المذكورة وهي في مقابلة الاعتدال
 الحسي والروحاني والثاني والمقابل للابتهاج الرابع هو صفة الضيق المحدث
 كل ألم ونوب وانحراف في المراتب الثلاث وفي الاجسام الطبيعية
 هو الانحراف على اختلاف مراتبه فافهم واتم مراتب مطلق النعيم
 روية الحق على الوجه الذي انبهك عليه وهو ان يكون الراي خلقا

والمرئي حقا والذي يري به حق ايضا فهذه الروية اللذيذة التي
لا لذة فوقها اصلا وما سوى هذه من المشاهدات فاما دون هذه
واما التي تقني ولا لذة معها والي هذه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله
في دعاياه ربه وارزقني لذة النظر الى وجهك الكريم ابداد اياما سر مداو
لم يقل ارزقني النظر الي وجهك الكريم فافهم فالشرف والنعيم
في العلم والافجود الروية دون العلم لا يجدي

شعر

رب امرء نحو الحقيقة ناظر * برزت له فيري ويمجهل ما يري
وتذكر قول العلماء اللذة والنعيم عبارة عن ادراك الملايم من حيث
هو ملايم فحيث لا ادراك لانعيم ولا نعمة اذا فان المال والجاه والمطم
الشهي* والمنظر الهبي وغير ذلك انما بعد نعمة ويتم به من حيث ادراك ما في
كل واحد منها من احكام الكمال بالنسبة الى المدرك فصول اللذة والنعيم
وتفاوته هو بحسب ذلك القرب الكمال الى صحة الادراك فبقدر قوة
ادراك الكمال من حيث احكامه المناسبة للمدرك تقع اللذة ويصدق
اسم النعمة علي ذلك الامر عند المدرك ومن تحقق بالكمال حتى صار
منبعا لاحكامه صار هو ينبوع النعم وسيب النعيم المتممين من كونه
عين النعيم ونفس اللذة لانه اصل كل شيء فيظهر بحكمه متي شاء فيما اراد
من الصفات والاحوال التي هو جامعها بالذات واما هو فيلنذ بكل
ما يلنذ به المتذون مع اختصاصه بامر لا يشارك فيه وهو تتمه باستجلابه
حسن كما له وما يشتمل عليه مرتبه من الجهة التي تلايم حاله حين

الاستبلاء فانهم بهذا عزيز جدا ودون صاحب هذا الحال في التلذذ
في الدنيا من وافقت مراداته الطبيعية والنفسانية مراد الحق منه و
علمه فيه مع ملاحظة ذلك في كثير من الاوقات وانما قلت في كثير
من الاوقات لاستحالة دوام ذلك في كل حال ومثله اودوه يسير
من تمكن من الابرار الى الحسن كل ما تشتهه ارادته في ذهنه وهذا التمكن
شرط في الكمال لا الظهور به وانما جعلت هذه الرتبة بعد الرتبة الاولى
لان صاحب هذا التمكن لا بد وان يكون متعوبا من جهات اخرى
هي من لوازم هذا التمكن دون انفكاك فاعلم ذلك واكثر الناس تالما
في الدنيا من كثرت فيه الاماني الشمية التي لم يقدر الحق ظهورها
في الخارج مع نقض عزائمه في اكثر ما يتوخاه وشظف العيش
اعاذنا الله من ذلك ثم نرجع ونقول ﴿ واعلم ﴾ ان للرضا الثمر للنعم
والنعم بها في عرصة احوال الانسان ايضا ثلث مراتب كما هو الامر
في جانب الحق فاول درجاته فيه رضا من حيث الباطن عن
عقله وما زين له من الاحوال والاعمال التي ياشرها هذا
عموما واخص منه ما ورد من ذكر المؤمن له رضى بالله ربا و
بالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ومن حيث
الظاهر رضا عن ربه بما تعين له منه من صور الاعمال والاحوال الظاهرة
التي يتقلب فيها في حياته الدنيا ومعاشه دون قلق مرجح يترربه العيش
لانه يطمين ويسكن دون تمن ونشة فان ذلك من احكام المربة الثانية
وانما اعني ما عليه اكثر الناس من اهل الحرف والصنائع وامثالها واما

الرتبة الثانية من الرضا مقرون بقوة الايمان وارتفاع التهمة من جانب الحق فيما وعدوا اخبر عاجلا في امر الرزق وباقي المقدورات التي الانسان بصدد التلبس بها المتكرر يياته في الكتاب والسنة والمجمل في قوله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فانه من عرف ان الله اراؤف به من نفسه واعرف بمصالحه واشد رعاية لهامنه ويرى دقائق الطائفه وحسن معاملته معه وما له عليه من النعم التي لا تحصى مما حرما غيره فانه يرضى عنه وعما يفعله معه وان تألم طبعه فذلك لا يقدح وانما المتعبر في هذا نفسه القدسية فان الرضائيس من صفات الطبع واتم حال يكون عليه احد من اهل هذه المرتبة الثانية ان يقرر في نفسه اذولا يخلوا في كل حال يكون فيه من ارادة تقوم به سواء كان مختارا في تلبسه بذلك الحال او مكرها عليه ان يحمل ارادة تبعالحكم الشرع في ذلك الحال او ذلك الامر كان ما كان فما اراده الشرع ورضي به رضيه لنفسه في نفسه وفي غيره ومن غيره لانصافه بالارادة لما اراده الشرع خاصته دون غرض باق له على التعيين في امر ما غير ما عينه الشرع وسوغه وهذا يعرفه اهل مقام الرضا فان له اهلا من اكابر الصفوة ذائقين لحكمه عارفين باسراة منصبتين باحواله والادلة والشواهد في هذا لباب بحسب الموازين المشروعة العامة والموازين الخاصة المتعارفة بين اهل هذا الشأن كثيرة لسنا نحتاج الى ذكرها اذ القصد الاليجاز والالاماع لا البسط ﴿ واعلم ﴾

ان كل مرتبة من هاتين المرتبتين تشتمل على درجات لكل درجة أهل
وبين المرتبتين ايضا درجات كثيرة لما ارباب وهكذا الامر في كل
ما ذكرناه من هذا القليل في هذا الكتاب وغيره انما نكتفي بذكر الاصول الحاصرة
التي لا يخرج شيء عنها من جنسها واما التفاصيل المتشعبة فقد اضربنا عنها صفحا
لرغبنا في الايجاز ولولا قصور المدارك ما احتجت الي هذه التنبيهات في اثناء
الكلام لانها كالملاوة الخارجة عن المقصود ثم نرجع ❖ ونقول ❖ واعلى
مراتب الرضا في مرتبة العبودية ان يحب العبد الحق لا يفرض ولا
تشوف ولا توقع مطلب معين ولا ان يكون علة صحبته له ما يعلمه من
كماله او بلغه عنه او عاينه منه بل صحبة ذاتية لا يتعين لها سبب اصلا
وكل امرئ وقع في العالم او في نفسه يراه ويجعله كالمراد له فيلذبه ويلتقاه
بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذا حاله في نعمة دائمة ونعيم مقيم
لا يتصف بالذلة ولا بانه مقهور او مضروب عليه فتدركه الآلام لذلك
وعزيز صاحب هذا المقام قل ان يوجد ذائقة وسبب قلة ذائقة امران
احدهما عزة المقام في نفسه لانه من النادر وجدان من يناسب الحق
في شؤنه بحيث يسره كل ما يفعله الحق وكأنه هو فاعله والمختار له بقصد
معين وغير ذلك مما لا يمكن التصريح به والامر الآخر كون الطريق الى
تحصيل هذا المقام مجهول ولما كان الانسان لا يخلو نفسا واحدا عن
طلب يقوم به لامر ما والطلب وصف لازم لحقيقته لا ينفك عنه
فليصل متعلق طلبه بمجهول لا غير معين الا من جهة واحدة وهو ان يكون
متعلق طلبه بما شاء الحق احداثه في العالم وفي نفسه او غيره فآراه او سمعه

او وجدته في نفسه او عامله به احد فليكن ذلك عين مطلوبه المجهول
قد عينه له الوقوع فيكون قد وفى حقيقه كونه طالبا ويحصل له اللذة
بكل واقع منه او فيه او في غيره او من غيره فان اقتضى ذلك الواقع
التغير تغير لطلب الحق منه التغير فهو طالب الواقع والتغير هو الواقع
وليس بمقهور فيه ولا مغضوب عليه بل ملتذ في تغييره كما هو ملتذ في الموجب
للتغير وما ثم طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرنا فافهم وما رأيت بعد
الشيخ رضي الله عنه من قارب هذا الا شيئا واحدا اجتمعت به في
المسجد الا قصي ثم في موضع آخر هو من اكبر من لقيت اعرف له من
العجايب ما لا يقبله اكثر العقول صحبته وشاهدت من بركاته في نفسه
وفي ذوقه غرائب رضي الله عنه ﴿ وصل ﴾ في قوله ولا الضالين
قد سبق في تفسير هذه الكلمة نكت نفيسة بلسان الظاهر والباطن وغيرها
تبه على جملة من اسرار وسنذكر الآن تمامها انشاء الله تعالى ﴿ فنقول ﴾
اما بيان ما بقي من ظاهرها فهو ان هذه الكلمة معطوفة على قوله غير
المغضوب عليهم فهو استثناء تابع لاستثناء لا غير واما الواجب يانه هنا
فتمين مراتب الضلالة واهلها واحكامها ولتقدم مقدمة كلية نافعة
قريبة من الافهام ثم نشرع في التفصيل ﴿ اعلم ﴾ ان اضلال الحق
عبده هو عدم عصمته اياه عما نهاه عنه وعدم معونته وامداده بما يتمكن
به من الاتيان بما امره به او الانتهاء عما نهاه عنه وسر الاضلال
والاستهزاء والمكر والخداع ونحو ذلك مما اضافه الحق
الي نفسه وتخير اكثر العقول عن نسيه الى الحق تنزيها له هو من باب

تسمية الفروع باسم الاصل اذ مكر البدمثلا واستهزاؤه هو الاصل المتقدم
 الجالب ما ذكره المسمى مكرآ واستهزاء وغير ذلك من هذه الاوصاف
 التي لا يعرف الا كثرون كما لها انما يظهرو يتعين بهذا الحكم من سر
 سيجريهم وصفهم فافهم والله المرشد ﴿ ثم اعلم ﴾ انه قد كنا نبهناك
 علي ان الضلال الحيرة وان لها ثلث مراتب كما لباقي الصفات المنبه
 عليها فالمرتبة الاولى تختص بحيرة اهل البدايات من جمهور الناس
 وحكم الثانية يظهر في المتوسطين من اهل الكشف والحجاب وحكم
 الثالثة مختص بأكابر المحققين اما سبب الحيرة الاولى العامة فهو كون
 الانسان فقيرا طالبا بالذات فلا يمر عليه نفس يخلو فيه من الطلب ما ذكرنا
 من فقره الذاتي وذلك الطلب متعلقه في نفس الامر الكمال الذي
 هو غاية الطالب ولنفس ذلك الطلب فروع متعلقة بمطالب ليست
 مرادة لانفسها كالطلب المتعلق بالمأكل والمشرب ونحوهما مما يعينه
 الوقت لجلب منفعة جزئية او دفع مضرة مثلها والغايات تعين بالهمم
 والمقاصد والمناسبات الداعية الجاذبة وغير ذلك مما سبق ذكره مستوفى
 فإلم يتعين للانسان وجهة يرجحها او غاية يتوخأها او مذهب او اعتقاد
 يتقيد به بقي حائرا قلقا لانه مقيد من حيث النشأة والحال وأكثر ما هو فيه
 فلا غنى له عن الركون الى امر يستند اليه ويربط نفسه به ويعول عليه
 وهكذا امره فيما يعاينه من الاشغال والحرف او الصنائع فاذا جذبه
 المناسبة بواسطة بعض الاحكام المرتبة روية او سمعا انجذب الى ما يناسبه
 من المراتب وهكذا الامر بالنسبة الي بواعث الانسان المتعينة من

نفسه فان البواعث مخاطبات نفسانية داعية للمخاطب بها الى الاصل
الذي يستند اليه ذلك الباعث وهذا هو السبب الاول في انتشار الملل
والتحلل والمذاهب المتفرعة علي ما عينه الحق بواسطة ضروب وحيه
وارشاد الرسل والانبياء وكل مقتدي محق فالخيرة سابقة شاملة الحكم
لما ذكرناه من قبل في سرا لهداية ولما نذكره عن قرب انشاء الله تعالى
واول مزيل لما عني هذه الخيرة الاولى تعين المطلوب المرجح ثم معرفة
الطريق الموصل ثم السبب المحصل ثم ما يمكن الاستعانة به في تحصيل
الغرض ثم معرفة العوائق وكيفيته اذالتها فاذا انتهت هذه الامور
نزول هذه الخيرة ثم ان حال الانسان بعد ان يتعين له ما ذكرنا وبشرع
في الطلب ويرجح امر ا ما يراه الفاية والصواب علي ضربين اما ان
يستحوشه ذلك الامر بحيث ان لا يبق في فضلته يطلب بها المزيد كما
هو حال اهل الاعتقادات والتحلل غالبا او يبق في فضلته من صحوفته
مع ركونه الى حال معين وامر مخصوص كماكثر من يري بفحص احيا نا
ويتلمع عساء بما هو اتم مما ادرك واكثر جدوي مما يتوخأ تحصيله
او حصله فان وجد ما اقلقه ونهبه انتقل الي دائرة المقام الثاني وحاله في هذ
المقام كالحال المذكور في المقام الاول من انه لا يخلو من امرين اما ان يكون في
كل ما يحصل له ويركن اليه مطمئنا مر توبا فتراعن طلب المزيد او قد بقيت
فيه ايضا فضلة ينعمه من الاستقرار وسيا اذ اري المتوسطين من الناس
اهل هذا المقام قد تفرقوا شيئا وتحزبوا احزابا وكل منهم يري انه المصيب
ومن وافقه وان الغير في ضلالة ويرى ماخذ كل طائفة وتمسكها فلا

يحدثها تقوم على ساق ويرى الاحتمال متطرقا والنقوض واردة ويرى
 ان الحكم بالخطاء والاصابة والحق والباطل والضلال والهداية والحسن
 والقبح والضرر والنفع في هذه الامور وغيرها من المتقابلات انما هو
 بالنسبة والاضافة فانه يحار ولا يدري اى المعتقدات اصوب في نفس
 الامر واي التحمل والاحوال والاعمال اوفق وانفع فلا يزال حائرا
 حتى يقلب عليه آخر الامر حكم مقام ما من المقامات التي يستداليه بعض
 اهل العقائد والمذاهب فينجذب اليه لما فيه من سره ويعظمين ويسكن
 او يفتق له بالصيانة او بها ويصدق في طلبه وجده في عزيمته وبذله
 المجهود حال طلبه الحجاب فيصير من اهل الكشف وحاله في اول
 هذا المقام كحاله فيما تقدم من انه اذا سمع المخاطبات العلية وعان
 المشاهدات السنية ورأى حسن معاملة الحق معه وما فاز به مما فات أكثر
 العالمين هل يستعبده بعض ذلك او كله او يقي فيه بقية من غلة الطالب
 والصوفي ثبت وينظر في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا
 او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه على حكيم
 وفي امثاله من الاشارات الربانية والتبنيات النبوية والكمالية فينبه
 الي ان كل ما اتصل بالحجاب او تمين بالواسطة فلحجاب والواسطة
 فيه حكم لا محالة فلم يبق على طهارته الاصلية ولا صرافته العلية فيتطرق
 اليه الاحتمال وسيا اذا عرف سر الوقت والموطن والمقام الذي هو فيه
 والحال والوصف الغالب عليه وان لكل مما ذكر ارفاء يبدوله ويصل
 اليه فلا يطمئن وخصوصا ان تذكر قوله صلى الله عليه وسلم حال

رؤية الريح كل وقت وتسير لونه ودخوله وخروجه وقلقه وقوله لمن
 سأله عن ذلك ولعله كما قال قوم عاد قل اراء عارضا مستقيل
 اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استجبتم به وفي قوله صلى الله
 عليه وسلم في غزاته ليلة بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لن تعبد
 في الارض وكقوله لما جاءه جبريل في المنام بصورة دائمة رضى الله
 عنها في سرقة حرير وقال له هذه زوجتك ثلث مرات بعد الثالثة
 ان يكن من عند الله يمضيه ولم يجزم ونحو ذلك مما يطول ذكره مع قوله
 عليه السلام زويت لي الارض قرأت مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك امتي
 ما زوي لي منها وقوله عن العشر القوارس من طلوع المهدى عليه السلام
 الآتي في آخر الزمان ويمينه صلى الله عليه وسلم والله اني لاعرف اسمائهم
 واسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرم والوان خيولهم فيطلع على لون فرس
 وصورة شخص واسمه ونسبه قبل ان يخلق بستائة سته وكسرو لا يجزم
 بل يخاف ان يقطع بامته دون ذلك لعلمه بان الله يحوم ما يشاء ويثبت
 وان حكم حضرة الذات التي لا تعلم ما تقتضيه ولا ما الذي يتعين
 من كنه غيبها فتبديه ويقضى على اخباراته تعالى وسما الواسلة
 بواسطة مظاهر رسالاته والحاملة اصباغ احكام حضرات
 اسمائه وصفاته قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي
 ولا بكم نبيه وتاديب آلمى مانع من حصر الحق فيما اظهر واخبر ادبني
 ربي فحسن ادبي لاجرم كان صلى الله عليه وسلم كما ذكر عنه ﴿نم ولنعد﴾
 الآن الي اتمام حال السائر المتوسط ويان سر حيرته ﴿فتقول﴾

والخلق في الحكم والحال فابون لما ولما كان كل اسم من وجه عين المسمى ومن وجه غيره كما بين من قبل كان حكمها ايضا ذابجهين فالجوبون من اهل العقائد غلب عليهم حكم الوجه الذي به يتاير الاسم المسمى واهل الاذواق المقيدة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتحد به الاسم والمسمى مع بقاء التمييز والتخصيص الذي يقتضيه مرتبة ذلك الاسم والاكاير لم الجمع والاحاطة بالتجلى الذاتي وحكم حضرة احدىة الجمع فلا يتقيدون بذوق ولا معتقد ويقررون ذوق كل ذائق واعتقاد كل معتقد ويعرفون وجه الصواب في الجميع والخطاء النسي وذلك من حيث التجلى الذاتي الذي هو من وجه عين كل معتقد والظاهر بحكم كل موافق ومخالف معتقد فحكم علمهم وشهودهم يسرى في كل حال ومقام ولم اصل الامر المشترك بين الانام والسلام ﴿ وصل ﴾ في بيان سر الحيرة الاخيرة ودرجاتها واسبابها ﴿ اعلم ﴾ ان الانسان اذا تعدى كل ما ذكرناه واستخلص الحق لنفسه واستصلحه لحضرة احدىة جمه وقدس من جملة ما يطلعه عليه كليات احكام الاسماء والصفات المضافة الى الكون والمضافة اليه سبحانه والقابلة للحكين فن جملة ما يشاهده في هذا الاطلاع المشار اليه الكمال الاكمل المستوعب كل اسم وصفة وحال كما اشرت اليه الآن وعلى ما ستعرفه اوقتهم عن قريب انشاء الله تعالى فيري ان الصفات الظاهرة الحسن والخي حسنها كلها له واليه مرجعها وانها من حيث هي له حسنة كلها عامة الحكم لا يخرج عن محيطها احد فانه سبحانه كما انه محيط بذاته كذلك هو محيط

بصفاته وهذا الوصف المتكلم فيه اعنى الحيرة من جملة الصفات وقد
 نهت الحقيقة بلسان النبوة على اصلها في الجنب الآلى بقوله ما ترددت
 في شيء انا فاعله تردد في قبض نسمة عبدى المؤمن الحديث وقد
 ذكرته من قبل فعرفنا ان ثمة ترددات كثيرة هذا اقواها فافهم ولهذا
 نسب الاضلال سبحانه اليه بقوله يفضل الله من يشأ ويهدي من يشأ
 وتسمى به والقائح لسرعموم حكمه وامثاله ما ذكرناه من ان الهداية والضللال
 وامثاله من الصفات المتقابلة انما ثبت بالنسبة والاضافة فكل فرقة
 ضالة بالنسبة الى الفرقة المخالفة لما تحكم الضلال اذن منسحب على الجميع
 من هذا الوجه ومن حيث ان ترتب حكم الناس على اكثر الاشياء
 هو بحسب ظنونهم وتصوراتهم مع اليقين الحاصل بالاخبار الآلى
 وغيره ان الظن لا يفتني من الحق شيئا وسيما في الله فان الاحاطة لما كانت
 متعذرة كانت متعبي حكم كل حاكم فيه انما هو بمقتضى ما تعين له منه بحسبه
 لا بحسب الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتعين منه اعظم واجل مما تعين
 لان نسبة المطلق الى المقيد نسبة ما لا يتناهي الى المتناهي بل لانسبة بين
 ما تعين لمداركنا منه سبحانه وبين ما هو عليه في نفسه من السعة والعزة
 والعظمة والاطلاق ثم ان المتعين ايضا منه لما لم يتعين الا بحسب حال
 القابل المعين وحكم استعداده ومرتبته علم ان القدر الذي عرف
 من سره لم يعلم على ما هو عليه في نفسه وبالنسبة الى علمه نفسه بنفسه
 بل بالنسبة الى استعداد العالم به وبحسبه وحيث ليس ثم استعداد بغيري
 بالعرض ويقضى بظهور الامر عند المستعد بهذا الاستعداد كما هو الامر

في نفسه فلا علم اذن واذا لم فله اذية وان قيل بها فليس الا بالنسبة
والاضافة وقد قال اكل الخلق لما سئل عن رويته ربه نوراني اراه
فاشار الى العجز والقصور وقال ايضا في دعائه لاحصي ثناء عليك لا يبلغ
كل ما فيك او اعترف بالعجز عن الاطلاع على كل امره وقال سبحانه
منها علي ذلك ويحذركم الله نفسه وما اوتيتم من العلم الا قليلا والقليل
هذا شأنه فما ظنك بما ليس بعلم عند العقلاء كلهم ولهذا نهى الناس عن
الخوض في ذات الله وحرصوا على حسن الظن به وسيا في او اخر الانفس
ولما صح ان اقرب الاشياء نسبة الى حقيقة الشيء روحه وكان يصي
علي نينا وعليه افضل الصلوة والتسليم روح الله ومن المقربين ايضا
باخبار الله واخبار كل رسوله عنه ومع ذلك قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما
في نفسك انك انت علام الغيوب علما بهذا وسواء من الدلائل التي
لا تحصى كثيرة مما او ما نا اليه وسكتاعنه لوضوح الامر وكونه يينا بنفسه
ان الاطلاع على ما في نفس الحق متعذر فالحاصل عندنا من المعرفة
به الاستفادة من اخباره سبحانه لنا عن نفسه هو بتقليد مناله وكذا
ما نشهده ونذكره بقوة من قوانا الظاهرة او الباطنة او بالمجموع انما نحن
مقلدون في ذلك لقوانا ومشاعرا وقصارى الامر ان يكون الحق سمعنا
وبصرنا وعقلنا فان ذلك ايضا لا يقضي بمحصل المقصود لان كينوته معنا
وقيامه بابد لا من اوصافنا انما ذلك بحسبنا لا بحسبه كما يينا ولولم يكن
الامر كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره وعقله
حاصلا وظاهرا على نحو ما هو الحق عليه في نفسه فيرى العبد اذن

كل من سمع كل مسوع سمع الحق وابصره ولزم ايضا ان
 يعلق كما علق الحق وعلى نحو ما علقه ومن جملة ذلك بل الاجل من كل ذلك
 علقه سبحانه ذاته على ماهي عليه ورويته لما كذلك وسماعه كلامها وكلام
 سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صح له ما ذكرنا ولمن تحقق باعلى
 المراتب واشرف الدرجات فالالفن بمن دونه فاذن لكل من الحيرة
 في الله وفيما شاء نصيب وتذكر قوله في خمس من النيب لا يعلمن الا الله
 وقوله قل لا يعلم من في السموات والارض النيب الا الله وقوله
 ولو كنت اعلم النيب لاستكثر من الخير وقوله ولو شاء الله
 لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله قل ما ادرى ما يفعل بي
 ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الى وغير ذلك مما يطول ذكره فانهم والله
 يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم * وصل آخر *
 في بيان اقوى اسباب الحيرة الاخيرة التي للاكابر واسرارها بلسان ما
 بعد المطلع * اعلم * انه قد ذكر لك ان الانسان فقير بالذات
 وانه دائما طالب ومتوجه الى ربه من حيث يدري ومن
 حيث لا يدري وخصوصا اهل طريق الله فانهم طالبون بالذات
 والفعل والحال فمن تعينت له منهم وجهة ظاهرة مقيدة بجهة من
 الجهات او باطنة في امر ما من المعقولات او تقيد طلبه للحق ان زعم انه
 من طالبيه بحسب علم عالم او اعتقاد معتقدا وشهود مشاهد او من حيث
 اعتبار جيز او امر ما معين كان ما كان فهو ممن استشعرت نفسه بغايته ومن
 يكون له الراى عند الفتح ومن يضعف حكم الحيرة المنب عليها فيه او تكاد

تزول ممن يأخذا ويترك ويقبل ويعرض ويختار ويرجع ومن لم
يبق له في العام من كونه عالما رغبة بل ولا في حضرة الحق لاجل
انها مصدر للغيرات وسبب لتحصيل المرادات وتعدي مراتب الاسماء
والصفات ومما يتضاف اليها من الاحكام والآثار والتجليات واللوازم
التابعة لها من النسب والاضافات فلم يتعين له الحق في جهة معنوية او
محسوسة من حيث الظاهر او الباطن بحسب العلوم والمدارك والعقائد
والمشاهد والاخبار والادوصاف وغير ذلك مما ذكر ولشعوره ايضا بعزلة
الحق واطلاقه وعدم انحصاره في كل ذلك اوفي شيء منه ولعدم
امتلائه ووقوف همه عند غاية من الغايات التي وقف فيها اهل المواقف
المذكورة آنفا وان كانوا على حق وقفوا بالحق له وفيه بل ادرك بالفطرة
الاصلية الالية دون تردد ان له مستدانا في وجوده وتحقيق ان ليس هو
واقبل بقلبه وقالبه عليه مواجهة منه ومقابلة لستدته باجل مافية بل بكليته
وجعل حضوره في توجهه الى ربه هو على نحو ما يعلم سبحانه نفسه في
نفسه بنفسه لا على نحو ما يعلم نفسه في غيره او يعلم غيره فانه يسير حاله حينئذ
حالا جامع بين السفر الى الله ومنه وفيه لانه غير مسافر لنفسه ولا بنفسه
ولافي نفسه ولا بحسب علومه الموهوبة او المكتسبة بالوسائط المركبة او
البسائط وهذه الحالة اول احوال اهل الحيرة الاخيرة التي يتمناها
الاكابر ولا يتعدوها بل يرتقوا فيها ابد الآباد دنيا وبرزخا وآخرة
ليست لهم وجهة معينة في الظاهر او الباطن لانه لم يتعين للحق عندهم
رتبة يتقيد بها في بواطنهم وظواهرهم فيتميز عن مطلوب آخر بل قد

اشهدم احاطته بهم سبحانه من جميع جهاته الحقية والجلية وتحتل كل منه
 لا في شيء ولا جهة والاسم ولا مرتبة فصلوا من شهوده في يده
 التي فكانت حيرتهم منه وبه وفيه ﴿ وصل اعلى منه ﴾ واجلى
 واكشف للسرفعا واصلا ﴿ اعلم ﴾ ان الوجود المحض من حيث
 هو لا يكون مرثيا ولا متعينا ولا منضبطا واعيان الممكنات سواء قيل
 فيها انها عين الاسماء او حكم باها غيرها فانها من حيث هي اعيان مجردة
 لا يتعلق بها ادراك اصلا ولا تضبط الا من حيث التصور الذهني
 وتعينها في الذهن عارض اذ ليس هو نفس تعينها الازلي في علم الحق
 فان ذلك ثابت ازلا وابدا ثبوت الحق وهذا التعين عارض لذهن
 المتصور وغاية هذا التعين ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكاة
 انما يكون بحسب تصور المحاكى وقوته وذهنه ليس بحسب ما هي الحقائق
 المتصورة في نفسها بالنسبة الي تعينها في نفس الحق فليس احد من الخلق
 بمدرك لما من حيث هي كما هي ولا للوجود ولا لذات الحق من حيث
 اطلاقها عن احكام النسب والاضافات ولانشك ان ثمة ادراكا
 او ادراكات للمدرك او مدركين يتعلق بمدرك او مدركات فوالذي
 ادرك ومن المدرك له وليس ثمة الا ما ذكرنا ويناتنه يتعذر ادراكه
 كما هو ان كان متعلق الادراك النسب مع انها امور عديمة يلزم
 ان يكون المدرك لها وما ادرك به مثلها لان الشيء لا يدرك بغيره
 من حيث ما يفاثره ولا يؤثر فيه ما يباينه من الوجه المبائن هذا ما لا تردد
 فيه عند الكل ولا دفاع له ولا ثمة كما مر الوجود واحد نزع منه ما

اضيف اليه مما يسمى صفات واحوال ولوازم وكلها ممان بسيطة لا تقوم
بنفسها ولا يظهر حكمها الا بالوجود والوجود شرط لاموثر ومع كونه
كذلك فلا يتعين بنفسه فيدرك ولوتعين من كان مدركه اذا كان
ماسوا لا وجود له الا به وهو غير متعين بنفسه بل لا بد له من امر يظهر به
ويكون مرآته ووظيفته اعني الوجود الاظهار لا غير والاظهار له
هو من كونه نور او النور يدرك به ولا يدرك هو فلا يستقل بالظهور
فكيف بالاظهار لان الاظهار موقوف على اجتماع واقع بين النور وما
يقبله ويظهر بظهوره اما لمعي يعبر عنه بالاشتغال او المحاذاة والانطباع
فهو حيثند موقوف على نسبة الجمع والجمع ايضا نسبة احوال كيف قلت فكيف
يتصل من مجموع ما لا يقوم بنفسه ولا يستقل ولا ثبت ما يقوم بنفسه وبحكم ثبوته
وكيف ينقسم ما لا يقوم بنفسه لذاته اولا في ثاني الحال الى ما يقوم بنفسه
ويكون مرئيا والى ما يقوم بنفسه وبغيره وبسمى رايا والى ما لا يقوم بنفسه
كالامر في الاول وهو بعينه عين كل قسم من الاقسام المذكورة فيري لا يرى
ويرى لا يري وينقسم لا ينقسم ويستقل لا يستقل ويمتصع مع انه لا يتعدد ولا يتغير
ويظهر بالجمع الذي لا وجود لعينه مع استحالة ظهوره بنفسه ومع كون
الجمع صفة الذاتية فالجمع حالة واحدة والاجتماعات بحكم الجمع احوال
لعين واحدة والوحدة لا يتصور الا بمقابلها وهو معني الكثرة ولا كثرة
اذ ليس ثمة الامر واحد متنوع فابن الجمع والوحدة ليست ثمة ايضا
الا بالتقدير فان المدرك هو الكثير والمميز عن الكثرة حال طلب التميز
والحكم به غير متميز بل مقدر له التميز بالفرض وبالسبة الى تشخصه في بعض

الاذهان واما هل هو في نفسه مع قطع النظر عن هذا القرض وهذا الشخص
على نحو ما قدر له وحكم به عليه او لا حديث آخر بل الامر في نفسه جز ما ليس
كذلك لان هذه الاحكام كلها طارئة والذي يقتضيه المحكوم
عليه لذاته ثابت له اذ لا من نفسه لا لموجب ثم ان هذه الاحكام كلها
والاحوال تابعة لانية كل مدرك من المدركين بالنسبة الي مداركه
وامشاعره فالتى لم يدرك على ما هو عليه اصلا ولا اهتدى اليه ﴿ ثم
نقول ﴾ والمسئى عالم لم يكن مظلوما للحق لاستحالة ذلك ولا ظروفا له لان الله
كان ولا شئ معه ولا كان عدما محضافصار وجود الاله لو كان كذلك لزم
انقلاب الحقائق وانه محال فمن المدرك منا ومن المدرك ومن العالم من مجموع
ما ذكرنا ومن الحق ومن العالم والعلم والمعلوم والنسب كما يتنا امور
عدمية لا وجود لها الا في الاذهان والاذهان واصحابها لم يكونوا ثم
كانوا وكيثوة الجميع ان كانت من النسب كما مر فقد ظهر الوجود
من المعدوم وان كانت ظاهرة عن الوجود فالوجود لا يظهر عنه مالا
وجوده ولا اثر له كما مر من حيث هو وجود صرف لانه واحد
والواحد البحت لا ينتج شيئا ولا يناسب ضده فيرتبط به وما لا وجود
له مضاد للوجود فكيف الامر ولا يظهر عن الوجود ايضا عينه لانه
يكون تحصيليا للحاصل وان ظهر عنه عينه لا على النحو الحاصل لا بدله
من موجب غير نفس الوجود لانه لو كان موجب نفس الوجود لزم
مساوقته له ازلا وابدا ولا جائز ان يكون موجب وجودا آخر لما يلزم
من المفاسد اليقينية الفساد لو كان كذلك ولا جائز ايضا ان يكون الموجب نسبة

عدمية لانه يلزم حيثئذ تاثير المعدوم في الوجود واستاد كل ماظهر اما
الى ما لا وجود له واما لوجود ونسبة معاً بشرط اجتماعها واجتماعها
ان كان طاريا لزم منه مفاسد لا تكاد تنحصر لان مقتضي للاجتماع
اما كل منهما او احدهما او ثالث ان كان الوجود لزم ان يكون فيه جهة
تقتضي الاقتران بالنسبة المدومة ثانيا مع عدم اقتضاها ذلك اولو
فيه ما فيه من المحالات التي لا حاجة الى تعديدها وان كانت النسبة
هي المقتضية للجمع لزم ان يكون مالا وجوده يوجب حكما واثرا في
الوجود وان يكون سببا لظهور كل موجود وغير ذلك من المحالات
مع ان الجمع في نفسه لا وجود له بل هو نسبة كما مر وان كان امر
ثالث عاد السؤال لان ذلك الثالث لا يخلوا ما ان يكون وجودا
او نسبة ويلزم ما مر ذكره والامر غير خارج عن هذه الضروب
المذكورة فكيف الامر فيثبت الحيرة وان استندنا الى الاخبارات
الآلمية فالكلام فيها كاللحام فيما مر لانها لا بد وان يكون تابعة
للمدارك والمدارك اوصاف تابعة للموصوف والموصوف لم يثبت بعد
ما هو فظن بما هو تبع له ومتفرع عنه ومع هذا كله فالادراكات حاكمة
ومتلفة بمدرك متعدد من حيث تنوع ظهوراته او بمدركات شتى وثم
لثة هي عبارة عن ادراك الملائم والم يعبر عنه بانه ادراك غير الملائم
وثمة ظلمة ونور وحزن وسرور فالكل ثم وماتمة كل ولا جزء ولا ثم
فما العمل وما من وكيف ولا تظن ان هذه الحيرة سببا قصور
في الادراك او نقص مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لما هناك بل

هذه حيرة انما يظهر حكمها بعد كمال التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة
سر كل موجود والاطلاع التام على احدية الوجود لكن من تقيّد
وقف لضيقه وما سار وانقهر لحكم ما عاين فانحرف ومارو من اتسع
جمع وكشف فاحاط قدرا وحاذوا ما ان حاذيل حوى وانطلق فمارو ما جار
واستوطن غيب ذات ربه متنوعا بشيؤنه سبحانه وبحسبه بعد كمال
الاستهلاك فيه به فتم عقي الدار هذا المقام السار ﴿ تنزل
الى الافهام وتايس وايضاح مبهم تمثيل نفيس ﴾ ربما استنكرت ايها
المتأمل ما اشرت اليه آخفا في سر الحيرة لان فهمك ينبؤ عن درك سره
وانت المذخور لا انا حيث اذكر لك مثل هذا واتوقع منك ومن الناس
فهمه واستخلاص المقصود من مشتيبه وعلمه اللهم الا من حيث اني
محل لتصرف ربي ومراة له فهو يظهر لي ويظهر ما يشاء من شأنه
ويوضح ما اختاره من برهانه فاني ايضا مقهور لا مختار ولا مجبور وها
انا انزل من ذلك الرقي الجليل اليك والى غيرك بالتمثيل للتفهيم
وهدي السيل فارعني سمعك وارصد لي لبك وفهمك والله المرشد
﴿ اعلم ﴾ انه سواء كان المتأمل بهذا لكلام من المرجحين لمذهب
المتكلمين او النظار المتفلسفين فانه لا يشك انه ما يدركه من عالم الاجسام
الذي هو فيه مركب من جوهر وعرض او هيولى وصورة فالجوهري
لا يظهر الا بالعرض والعرض لا يكون الا بالجوهري كما ان الهيولي
لا يوجد الا بالصورة والصورة لا تظهر الا بالهيولى ومعقولة الجسم
المتعين في الين عبارة عن معني ما يمكن ان يفرض فيه ابعاد ثلاثة الطول

والعرض والعمق ثم ان الميولي المجرد عند اهل النظر لا يقبل القسمة
 عقلا وكذلك الصورة مع انه بحلول الصورة في الميولي صارتا جسما
 وقبلتا القسمة فانقسم ما كان لذاته غير قابل للقسمة مع انه لم يحدث
 الا الاجتماع وهو نسبة كسائر النسب فافهم ثم ان الطبيعة التي تولد
 عنها ما تولد عبارة ايضا عن معني مجرد مشتمل على اربع حقائق تسمى
 حرارة وبرودة ورطوبة ويوسة وذلك المعني يناسب كلا من هذه
 الاربعة بذاته بل هو عين كل واحدة منها مع تضادها ومع كونها اعني
 الطبيعة من حيث هي معني جامعا للاربعة المذكورة وهذه وجميع ما تقدم
 ذكره عبارة عن معان مجردة لا يمكن ظهور شيء منها وادراكه بمفرده
 ولا بدون الوجود فان وجود الجميع ايضا من كونه وجودا بحيث لا يتعين
 بنفسه ولا يظهر من حيث هو فيدرك فاذن اجتماع هذه المعاني
 هو المستلزم لظهورها وادراكها والاجتماع نسبة او حالة لا وجود لما
 في عينها وما ثمه امر آخر يتعلق به الادراك وقد تعلق فما هو وكيف
 هو وهذه صورتك التي من حيث هي امكنتك ادراك ما تدرك ناتجة عن
 الاصول المذكور شانها واجلها الطبيعة فالصور ظهرت عن الطبيعة باذا
 امعت النظر فيها ظهر عنها لم تله شيئا زائدا عليها ومع ان الذي ظهر ليس
 غيرها فليست من حيث معقولة كليتها عين ما ظهر ولم تردد بما ظهر عنها ولم
 تنقص ولم تميز اذ ليس ثمه غير فتميز عنه لان الذي ظهر عنها جز ما ليس غيرها
 وهذا ما لا يخفاء فيه فافهم واما روحك الذي تزعم انه مدبر لصورتك
 وكل ما يسمى روحا فالحدث فيه ايسر واطول وسره اخفى واشكل وعن

كه ربك فلا تسأل فقد منعت الخوض فيه واوئست فلا تطل فسر بعد
 والقي عصا التسيار فما بعد العشية من عرار ولعمرك ان جعلت بالك
 مما نبهتك عليه واستحضرت ما مر ذكره واضفت هذا الفصل والذي
 يليه اليه رأيت العجب العجيب وعرفت السر الذي حير اولى الالباب
 ﴿ فصل في خواتم القوائم الكلية وجوامع الحكم والاسرار الالهية
 القرانية والفرقانية ﴾ وهو آخر فصول الكتاب والله متم نوره فمن ذلك
 ﴿ خاتمة ﴾ يكون لمعظم اسرار الحق واسماؤه واسرار الفاتحة موضحة وفاتحة
 فنقول مبتدئين من بسم الله الي آخر السورة انشاء الله ﴿ اعلم ﴾ ان
 الاسماء على اختلاف ضرورها ومفهومها تنافي الحقيقة في اسماء الاحوال
 ولذي الحال من حيث هو وذو حال ومن حيث هو مدرك نفسه وما
 فيها في كل حال بحسبه مبدأ تين الجمع هو مقام احديّة الجمع الذي نبهتك
 عليه غير مرة واخبرتك انه ليس وراءه اسم ولا رسم ولا تين ولا صفة
 ولا حكم لكن تين الاسماء من هذا المقام على نحوين النحو الواحد هو
 بحسب احكام الكثرة التي تشتمل عليها هذا المقام وهي الاسماء المنسوبة
 الي الكون ولهذا نقول وقنا الكثرة وصف العالم من كونه عالما وسوى
 وفي تبلي الكثرة واحكامها تلاشي العقول النظرية وتفش عن درك
 سر الوحدة والحسن المستجن فيها فتجن عن اضافة شي من احكامها
 الي الحق المتعين عندها وترد باحكام الكثرة عليها ولا تدري وسبب
 ذلك كونها لم تشهد الوحدة الحقيقية التي لا تضادها الكثرة ولا تقابلها بل
 هي نسبة الوحدة المعلومة عندهم وعند غيرهم من المحجوبين واكثر العارفين

والكثرة ايضا الى هذه الوحدة المشار اليها على السواء لانها منيع لها
 ولاحكامها مع عدم التقيد بالمنفعة وغيره ثم نرجع ﴿ ونقول ﴾ ومعقولة
 النسبة الجامعة لاحكام الكثرة من حيث وحدتها عبارة عن حقيقة العالم
 وتعين الحق من حيثها عبارة عن وجود العالم ثم ان هذا الوجود بعد ظهوره
 بشئونه انقسم بالقسمة الاولى من حيث التعين الى ثلاثة اقسام الى ما غلب
 عليه طرف الوحدة والبطون كالارواح على اختلاف مراتبها بحسب درجات
 هذا القسم والى ما ظهر وغلب عليه احكام الكثرة كالا اجسام المركبة على
 اختلاف مراتبها ايضا بحسب الدرجات والى ما توسط بينهما ثم ان المتوسط
 انقسم الى ما غلب عليه حكم الروحانية وحكم مجمل الظهور الاول كالعرش
 والكرسي والى ما غلب عليه نسبة الجمع بكمال الظهور التفصيلي آخرا
 كالمولدات الثلاث على ما يبينها من التفاوت في الدرجات مع دخولها
 تحت قسم واحد يسمى بعالم الشهادة فانه هو المقابل لعالم الارواح وعالم
 الغيب على ما ذكر في اول الكتاب عند الكلام على الحضرات الخمس
 وبقي الوسط الذي تفرع منه ما تفرع مشتملا على درجات لكل منها
 اهل كالسّموات السبع والاسطقسات الاربع وظهر الانسان آخرا بصورة
 الكل مقام الجمع الاحدى الذي لا يتعين قبله اولية ولا غيرها وله العلماء
 وقدمر حديثه في صدر الكتاب فاذا ذكر والحلافة للانسان بهذه
 الصورة هي من حيث صحة المحاذاة والمحاكاة والمطابقة بما ظهر من
 صورته في الحكم والجمع والمحاكاة لما عداهما وغيرهما لما بطن منه
 والاستخلاف لما بطن هو من حيث السية الاولى في تعيين صورة نفسه الجامعة

لما اشتملت عليه ذاته والاستعلاء بعد التحقق بالكمال على الخلاقة والخروج
 عنها يوردها الى الاصل او الى المثل بمزيد من الحسن والبهاء كما مثل
 لك في ماء الورد وغيره من قبل واستحضار قوله ان الله يامركم ان
 تؤدوا الامانات الى اهلها هو بخصوصية حكم مقام احديّة الجمع المتزده
 عن التقيدات بوصف وحال معين من خلاقة ونيابة وغيرها لاستيعابه
 كل حال ومقام ووصف واشتماله وقبوله كل حكم واسم وفعل وحرف
 الاكل شيء ما خلا الله باطل * وكل شيء هالك الا وجهه
 ﴿ ثم نقول ﴾ فالمسمات موجودات هي كما ذكر لك تعينات شيوّه سبحانه
 وهو ذو الشيون فحقائق الاسماء والاعيان عين شيوّه التي لم تميز عنه
 الا مجرد تعينها منه من حيث هو غير متعين والوجود المنسوب اليها عبارة
 عن تلبس شيوّه بوجوده وتعددها واختلافها عبارة عن خصوصياته
 المستتبّة في غيب هويته ولا موجب لتلك الخصوصيات لانها غير متبجّه
 ولا يظهر تعددها الابتواعات ظهوره لا تنوعات ظهوراته في كل منها هو المظهر
 لاعيانها يعرف البعض منها من حيث تميزه البعض ومن اي وجه تتحد فلا تآثره
 ومن اية تميز فيسمى غيرا وسوى وان شئت فقل كان ذلك ليشهد هو
 خصوصيات ذاته في كل شان من شيوّه ومثال هذا القلب
 في الشيون والله المثل الاعلى لقلب الواحد في مراتب الاعداد لاظهار
 اعيانها ولاظهار عينه من حيثها فاوجد الواحد العدد وفصل العدد
 الواحد بمعنى ان ظهوره في كل مرتبة مما نسميه في حق الحق شانا كما
 اخبر عن نفسه سبحانه يخالف ظهوره في المرتبة الاخرى ويتبع كل

ظهور من حيثية كل شان من الاسماء والاولاف والاحوال والاحكام
 بمقدار سعة دائرة ذلك الشان وتقدمه على غيره من الشئون وكل
 ما يرى ويدرك باى نوع كان من انواع الادراك فهو حق ظاهر
 بحسب شان من شئونه القاضية بتنوعه وتعدد ظاهره من حيث المدارك
 التي هي احكام تلك الشئون مع كمال احديته في نفسه اعني الاحدية
 التي هي منبع لكل وحدة وكثرة وبساطته وتركيب وظهور وبطون
 فانهم وانظر الي احدية الصورة الجسمية التي يدركها بصرك وكون
 القواصل المتعددة لمطلق الصورة الجسمية امورا غيبية غير مدركة كالغيب
 القائل بين الظل والشمس والسواد والياض واللطيف والكثيف
 والصلب والرخو وكل برزخ بين امرين مميزينها يرى حكمه ظاهرا
 وهو غيب لا يظهر الا وان القواصل البرزخية هي الشئون الالهية وهو
 على قسمين نابعة ومتبوعة والمتبوعة على قسمين متبوعة تامة الحيطه وغير تامة
 فالنابعة اعيان العالم والمتبوعة التي ليست تامة الاحاطة هي اجناس
 العالم واصوله واركانه وان شئت سمها الاسماء التالية التفصيلية وان
 صادق والمتبوعة التامة الحيطه والحكم اسماء الحق وصفاته و
 في التحقيق الاوضح فالجميع شئونه واسما شئونه واسماؤه من حيث هو
 ذو شان او ذو شئون كما مر فلا تعلق واذا ذكر قسميه واحدا هو باعتبار
 معقولة عينه الاول بالحال الوجودي بالنسبة اليه اذ ذاك لا بالنسبة
 اليه من حيث عين ظهوره في شان من شئونه وبحسبه ونسبة ذاتا هو
 باعتبار ظهوره في حالة من احوال التي تستلزم تبعية الاحوال الباقية لما

واحواله وان كانت كما قلنا بعضها تابعة وبعضها متبوعة وحكمة ومحكمة
فان كلاهما من وجهه الكلي هو عينه وتسمية الله هو باعتبار تعيينه
في شأنه الحاكم فيه على شئونه القابلة به منه احكامه وآثاره وتسمية
الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق على شئونه الظاهرة بظهوره
فان الرحمة نفس الوجود والرحمن الحق من كونه وجودا منبسطا على
كل ما ظهر به ومن حيث كونه ايضا باعتبار وجوده له كمال القبول
لكل حكم في كل وقت بحسب كل مرتبة وحاكم على كل حال وتسميته
رحيما هو من كونه مخصصا ومخصصا لانه خصص بالرحمة العامة كل
موجود فم تخصيصه وظهوره سبحانه ومن حيث الحالة المستلزمة
الاستشراف على الاحكام المتصلة من بعضها البعض تبعية ومتبوعة
وتأثير او تأثرا كما قلنا واجتماعا واقتراقا تناسب وتباين واتحاد
واشتراك سمي علما وهو من تلك الحشية وباعتبار كونه مدركا نفسه وما
انطوت عليه في كل حال ومحسبه سمي نفسه عالما والسرطان الذاتي
الشرطي من حيث التنزه عن الغيبة والحجبة ودوام الادراك المتعدي
حكمه الي سائر الشئون يسمي حياة وهو الحي بهذا الاعتبار والميل المتصل
من بعض الشئون بسرا الارتباط بشئون آخر بموجب حكم المناسبة التامة
في اليين المرجحة تغليب حكم بعض الشئون على البعض واظهار التخصيص
التاب في الحالة المسماة علما لتقدم ظهور بعض الشئون على البعض يسمي
ارادة وهو من حيثها يكون مريدا والحالة التي من حيثها يظهر اثره
في احواله بترتيب يقتضيه التخصيص المذكور والنسب المتفرعة عن كل

حال منها تسمى قدرة وهو من حيثها كادرا وانتظم امر الوجود
وارتبط وزهق الباطل وسقطوها انما قد فتحت لك بابا لا يلج به ولا
يطرقه الا التدر من اهل العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا
فلج وافتح بهذا الجمل مفصله وكن بكليتك لله فمن كان لله كان الله له
﴿ وصل منه بلسان جمع الجمع ﴾ اعلم ان تقديم الشيء على سواء
وتصدير الامور به يؤذن بتهم المقدم لذلك الامر والمصدر له به
فتقديم الحق ثاؤه في صدر كلامه دليل على امور منها التهم به
والتعريف بجزئه فانه المفتاح المشير الى المقصد الثاني الذي هو عبارة عن
الحال الكلي الاخير الذي يستقر عليه امر الكل من حيث الجملة وانه
ناجم من بين معرفتهم التامة بالحق وبكل ما يسمى سوى وبين شهودهم
الذاتي الخصوصي المتفرعين عن الهداية الخاصة المحرض على طلبها والتكفل
بانالتها طالبيها لكن بعد حسن التوصل بجزيل الذكر وجمل الثناء
وتجريد التوحيد حال التوجه بالعبادة وكمال الاعتراف بالهجز والقصور
والاستناد مع الاذعان كل ذلك بمعرفة الاستحقاق وتعين موجبات
الرغبة المنبه عليها في رب العلمين الرحمن الرحيم وموجبات الرهبة
الندرجة في مالك يوم الدين والتهيه ايضا على ان من لم يتسم بسمه
الهداية المعنية بحيث يسرى حكمها في احوال المهتدي واقواله وعاجل
امره وآجله وماله حتى يتعنى به الامر الى الاحتذاء بما حظى به الكل
من ربه قبله او السعداء مثله والا فهو صدد الانصباع بحكم الغضب
والوقوع في مهواة الخيرة ويذاء التيه والغاية القصوى ماسبق الاشارة

اليه من حال الكل لان السبب الاول في ايجاد العالم هو حب الحق
 ان يعرف اويصد كما اخبرو يشهد كماله بظهوره ووجوده والمراتب
 الوجودية والعلية انما تقوم وتدوم في كل زمان بالكمال المستتاب
 والمستدب لتكامل ذلك وحفظ نظامه في ذلك الزمان فلا جرم
 وقع الامر كما هو عند من يعرفه وقد تكررت التبيانات الالهية على ذلك
 في الكتب المنزلة ولسان الكل فن ذلك قوله سبحانه في التورات
 يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلي ومثله قوله
 لموسى على نينا وعليه افضل الصلوة والسلام واصططعتك لنفسى وقوله
 لمجوع الكل وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه بعد
 العديد والتفصيل غير مرة ونحو هذا مما يطول ذكره ولم يختلف فيه
 احد من اهل الاستبصار ولما كان البناء من كل مثن على كل مثنى عليه
 ترفيفا للمثنى عليه ومنعنا دعوى المثنى انه عارف بمن يثنى عليه من حيث
 هو مثنى عليه وكانت الحجة البالغة لله اراد سبحانه ان يظهر كمال
 الحجة التي بها كمال المعرفة المطلوبة كتعلق ارادته باظهار كمال
 باقى شؤنه فان ثبوت معرفته بنفسه وبكل شئ عند نفسه تكون
 حجة من حيث كمال العلم وزوال التهمة لكن لا تكون
 بالغة الا اذا تم ظهورها في كل مرتبة وعند جميع من كان من اهل تلك
 المرتبة او ظهرها وفيها كظهورها ووضوحها في نفس المبرهن الحق المحق
 وتذكر قوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وما ورد عنه
 صلى الله عليه وسلم من ان الله لا يؤخذ احدا يوم القيمة حتى يعذر

من نفسه يعني حتى تترك حجة الله عليه وتعلم ومن ذلك قوله ايضا
 صلى الله عليه وسلم ليس احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك
 ارسل الرسل وانزل الكتب فانهم فقد عرفتك في هذه الحاتمة اشرف
 اسرار البسملة من حيث اصل الاسماء ثم عرفتك بسر الحمد لله وتصدير
 الكلام العزيز بها واما سر اضافة الحمد الى الله فهو من حيث انه اول التعينات
 المرتبة الجامعة وقد نهت عليه منذ قريب وسر اضافة الربوبية الى
 الاسم الله هو تائيس مخاطبين لما تعطيه حضرة الالهية من الاحكام
 المتضادة الظاهرة والمخفية وما يلزمها من فرط جلال الهية والعظمة
 بخلاف الربوبية المستزمنة للشفقة وحسن الاشتغال على المربوبين بالتغذية
 والتربية والاصلاح ونحو ذلك وسر الشمول بالاضافة هو تفتح
 باب مطامع الكل فيه اذا اطاعوا ولبسوا ايضا باجمعهم اذا افرطوا
 او قصروا والمعني المدرج في مالك يوم الدين وهو المجازاة
 وسراياك كما مر هو ان المتعين من علمك فيك اولاهو في ثاني حال هدف
 اسهم اشاراتك ومقصد لتعين عنده مراداتك وتستجلى فيه شؤنك
 كلها وتفاصيل احكام ارادتك فظهر الفرع بصورة الاصل وهذا امر ان
 عرفته عرفت الكل وسراياك نستعين هو عطف على الاشارة المتقدمة
 بوجه يخالف الوجه الاول كما مر بيانه وتصريح بما اجل في باء البسملة من
 حكم الفقر وعدم الاستقلال والاقرار بالانقياد والتوجه اليه والتعويل
 في المهام عليه وهذا الى آخر السورة هو طلب ادراج فيه سر المحاكاة من
 الفرع للاصل وسياتي المقصود الاول من اليجاد الذي حاصله التعريف

والتميز المشار اليه باحيت ان اعرف فافهم فانه لولا الابدال لم يظهر تميز
مرتبة الحدوث من القدم ولا مرتبة الوحدة من حيث اشتغالها على
الاحكام المتعددة الكثيرة من الوحدة الصرفة التي لاحكم يقيد بها
ولا وصف يمينها ولا لسان يوضحها ويبينها وقد مر بيان ذلك في صدر
الكتاب واما سر المنصوية فهو نفس الانحرافات الظاهرة الصورية
والباطنة الروحانية والمنصوية المتعينة بين بداية امر الوجود وغايته بسبب
تداخل الاحكام والاحوال المضافة الى الاسماء والاعيان وغلبة بعض
تلك الاحكام لبعض غلبة تخرج جمعيتها عن نقطة الاعتدال المخصص
بتلك الجمعية اي جمعية كانت فافهم وقد عرفت سر البدايات والغايات
وان الحق هو الاول والاخر وان شؤنه هي المتعينة في بين فلائس
وما كان القائمة ام الكتاب اي اصله وقد مر فتك في اول
الكتاب مراتبها وانها الانموذج الشريف الاخير وكان غيب الذات
من حيث اللاتين حال لاحكم ولا صفة ولا اسم متقدما على جميع
التعينات الظاهرة والباطنة العلمية والوجودية وكان مصير الامور كلها
ومنتهاها الي ما تعينت منه اولا والحق هو الاول اقتضي الامر السر
المدلى الكمال العيني ختم القائمة بلفظ يدل على الحيرة التي كان
آخر مراتبها من حيث حال المتصنيفين بها متصلا بغيب الذات
ولهذا كان منتهي الاكابر فان حيرتهم في الله هو في اعلى خصوصيات
ذاته من ذاته بعد تعدي سائر مراتب اسمائه وصفاته وكما كان اول
المحضرات الوجودية المتعينة من غيب الذات هي حضرة التهم وفيه

تعيين المهيمن المسترقون بما هم فيه عن الشعور بانفسهم وبين هميمهم
شهوده وفرط قربه وبالسوى كان الاخر نظير الاول كما يتنا فان
الحاتمة عين السابقة فتمت سبحانه احوال الصفوة من عباده بما بدأ به
وان كان بين اهل الحيرة الاخيرة هنا وبين من هناك فرقان عزيز
لا يعرفه الا ندر من الاكابر وقد نبهتكم عليه تعريضا وتميلا فتذكر
وكذلك ختم سبحانه شيوته مع خلقه من الوجه الكلي بالحال الذي
بداهم بحكمه وهو الرضا فانه لما كانت الرحمة نفس الوجود كما يتنا كان
وصفه الذاتي هو الرضا ولهذا قابله النضب ووقعت بينهما المحاذاة
الشريفة التي ذكرها سبحانه ثم سبقت الرحمة النضب وغلبته بالرضا
الذي هو وصفها الذاتي لانه سبحانه لو لم يرض لنفسه من نفسه الايجاد
ولا عيان الممكنات الاتصاف بالوجود الذي سمح به ورضيه لم ما وجد
ما وجد وكون الرضاه مراتب كثيرة لا يتنا في ما ذكرنا قصورة الرضا
العامة نفس الايجاد وبذل الوجود لكل موجود ثم تعينت خصوصياته
بحسب احكامه وعددها مائة عدد عدد الرحمت فافهم فلا جرم كان
آخر احكامه الكلية في السعداء من خلقه كما اخبر رضاه عنهم فلا يخطئ
عليهم ابدا فتمت تعريفته لم من الوجه الكلي بما تعين لم منه اخر وهو
المتعين اولاً والسلام ﴿ وختم ﴾ آخر احوالهم من حيث هم بالدعاء
الذي هو السؤال وهو كان اول احوالهم لان اول امرنا نصبوا به
حكم سوال الحق نفسه بنفسه ونطق طلبه بكلامي الظهور والاظهار
فسرى حكم ذلك السؤال في حقايقهم لكونهم اذ ذاك في عين القرب

الذي هو عبارة عن ارثاسهم في نفسه سبحانه فسالوا الایجاد بالسنة
الاستعدادات من حيث حقایقهم فكانت اجابة الحق لم ایجاد هم كما
نبهتك عليه في صدر الكتاب عند الكلام على سر البدئ فتمت احوالهم آخرا
بالسوال وكان ذلك بصيغة الحمد لله رب العالمين كما اخبر سبحانه بقوله
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين لان المقصود من السؤال الاول
المذكور انما ظهر كما له حيث لا جرم تعین الحمد كالاكل والشارب ونحوهما انما
شرع له التحميد اذا قضى وطره مما يباشره فافهم ﴿ وختم ﴾ سبحانه القرآن
العزيز المنزل بآية الميراث لان اخر الاسماء حكما وخصوصا في الدنيا
الاسم الوارث انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون وسأ
مثل لك في سر الميراث مثلا لان امننت الظرفية اشرفت على علم كبير عزيز
جد اود ذلك ان اشعة الشمس وكل صورة نيرة لا تبسط الا اذا قابلها جسم
كثيف وفي التحقيق الاوضح لو لم يكن ثمة جسم كثيف لم يظهر للشمس
نور منبسط فالشعاع تعین بين الشمس وبين الصورة الكثيفة فكما
كثرت ظهرا انتشار الشعاع وانبسط وكما قلت تقلص ذلك الشعاع
في الامر الذي انتشر منه فتقلصه بالوصف المتحصل له من كل ما انبسط
عليه هو عودة الورث فورث نوره المنبسط عنه اولا متزايدا الحسن
مما استفاده من كل ما اقترن به فانطبع فيه كما مر في ماء الورد وذهب
ما لم يكن ثابتا لذاته ولا مراد العينه بل كان ثباته بالنور المنبسط عليه
والامر الساري فيه الثابت اخر كل شيء هالك الا وجهه له الحكم
واليه ترجعون وقد عرفتك في صدر الكتاب ان الكمال الذاتي وان

لم يزل فأكليته انما ظهرت بالكمال الاسمائي والاسماء انما تعينت بالأعيان
 علما ووجودا فلولاً الأعيان لم يكن الكمال الاسمائي المرتبي كما انه لولا
 الحق لم يحصل للأعيان الكمال الوجودي فكل وارث وهذان الحالان
 هما الموروثان آخرهما المثلان اولهما الى الله عاقبة الامور والامر في احدا
 لجنايين قد استبان بما ذكرنا وفي الجانب الاخر عبارة عن الشأن الذي اعقبه
 الاستخلاف بعد كمال الحضور والمباشرة للتصرف والايجاد والاستخلاف
 فمع البطون لامحالة ومدار الورث وما ذكرنا على البطون والظهور
 والغيبية الاخيرة التي هي من لوازم الأكلية بالاستهلاك الاتم في الحق
 تقضي باستخلاف الخليفة ربه المستخلف له وتوكيله التوكيل الاتم وقد
 مر حديثها من قبل فتذكروا ما حكم ما عدا الكل من الخلفاء في الورث
 فبمقدار حظهم في الخلافة وبحسب نسبتهم اليها وكل ذو حظ منها
 ونصيب وان قل فاستخضر ما سلفت في ذلك وافهم ومن الغرائب
 ان نعمهم ما نريد والسلام ﴿ واعلم ﴾ ان البحر يربث الانهار والارض ترث
 ما انفصل منها بوجه وكذا الهواء والنار مع الاولين يرثون ما تولد
 عنهم والعلويات ترث القوي المنبثة منها في القوابل وورث كل وارث
 فبحسب اصله وكنيته بالنسبة الى ما تفرع منه والله من حيث انه
 الجامع والاصل خير الوارثين بالنسبة الى الموارث والارث الاسمائي
 فتنبه ﴿ ثم نقول ﴾ ان الله ختم العبادة الصفائية بالسجود الواقع
 في الحشر من النبي صلى الله عليه وسلم حال فتح باب الشفاعة ومن شاء
 من الشفعا والذين يؤذن لم في السجود كما ثبت في الشريعة وليس بعد

ذلك السجدة الا العبادة الذاتية التي لا يقتن معها امر ولا تكليف
 وختم آياته بصفة ظاهريته من حضرة غيبه الذاتي وتوجهه الي كافة
 خلقه بآياته في ظلل من النمام يوم القيمة للفصل والقضاء فانه كآياته
 الاول من غيب هويته في النمام للظهور والاعطار وفصل الاعيان القابلة
 للوجود بالرحمة الشاملة من الاعيان الباقية في حضرة الثبوت والحكم
 علي كل منها بما يستحقه لذاتها بموجب استعداداتها وعلمه بها كفي بنفسك
 اليوم عليك حسيبا فافهم فقد كشف لك مالا يتكشف الا للتندر
 ﴿ وختم ﴾ القرآن العزيز من حيث الانزال بسورة براءة المميزة
 بين المقبولين والمردودين لان آخر حكم يتنزل هو التميز ولهذا كان
 يوم القيمة يوم الفصل فيميز الله فيه الخيث من الطيب ويجعل الخيث
 بعضه علي بعض فيركه جميعا فيحصله في جعهم اولئك هم الخاسرون
 ﴿ وختم ﴾ احكام الشرائع بشريعتنا كما ختم الانبياء نبينا صلى الله عليه
 وسلم ﴿ وختم ﴾ حكم شريعتنا بطلوع الشمس من مغربها نظير طلوع
 الروح الحيواني وتقلص نور الروح الالهي من مغرب البدن فان نسبة
 الشمس الي الصورة العامة الكونية نسبة الروح الحيواني الي ابدانها
 ونسبة القلم الاعلى من حيث الانسان الكامل نسبة الروح الالهي
 المدير لنشأتها فكما انه لا اعتبار لايمان احد بعد طلوع الشمس من مغربها
 ولا لعمله كما قال سبحانه لا ينفع نفسا ايمانا لم تكن آمنت من قبل او كسبت
 في ايمانها خيرا وفسر ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا كذلك لا اعتبار
 لعمل حال اعراض روح الانسان عن تدبيره ومفارقة روحه

الحيواني كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ
 فافهم ﴿ وختم ﴾ الخلافة الظاهرة في هذه الامة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم بالمهدي عليه السلام ﴿ وختم ﴾ مطلق الخلافة عن الله
 تعالى بعيسى ابن مريم على نبينا وعليه السلام ﴿ وختم ﴾ الولاية
 المحمدية بمن تحقق بالبرزخية الثابتة بين الذات والالوهية لان ختمية
 النبوة يختص بمحضرة الالوهية ولها السيادة في عين العبودية ولغتمية
 الولاية العامة سرباطن ربوية العالمين بالملك والثرية والاصلاح وغير
 ذلك ونسبته الى الصورة الوجودية نسبة النفس فافهم فكل من ذكرنا
 صورة مرتبة الآلمية من امهات المراتب ﴿ وختم ﴾ الكل من عبيد
 الاختصاص الوارثين بعد له جمع الجمع لاجامع بعده مثله ولا جائز لكل
 الموارث غيره وله كمال الآخرة المسنوعة كل حكم دون سواء فهذا
 لا يعرفه غير مولاه ﴿ وختم ﴾ التجليلات الحاصلة للسائرين بالتجلي الذاتي
 الذي انختم بظهوره ايضا سير السائرين الى الله ﴿ وختم ﴾ الحجج الذي
 هو نظيره بالطواف حول المقام الذي كان وجهة السائرين ولكل مقام
 من المقامات الكلية ﴿ وختم ﴾ ينحصر الله وسركم له به ويديه وينصه
 ولولا التطويل لعينت لك امهات المقامات ومن ختمت او تختم ولكن
 قد اوردت انموذجا من ذلك للتنبيه والتذكيرة وفيه غنية للالباء من
 اكابر المشاركين وما شاء الله كتمه فلاحيلة في اظهاره وما اوتيتم من
 العلم الا قليلاً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ وصل في وصل ﴾
 يتضمن نبذا من الاسرار الشرعية الاصلية والقرآنية ﴿ اعلم ﴾ ان

خطاب الحق عباده بالسنة الشرائع وسيا الخطاب المختص بشريعتنا
ينقسم بنحو من القسمة الى سبعة اقسام كلية تحت كل قسم منها اقسام
﴿ فالقسم الاول ﴾ من السبعة يتضمن الانباء عن الحقائق وتبين
الانذار الجلية والحمية والمنافع وينقسم الى قسمين قسم يستقل العقول
بادراكه ابتداء او بعد ثبتيه وتذكيره وقسم لانتقل العقل بادراكه بل
تفتقر في ادراكه الى نور آلي كاشف والمراد من ذكر ما هذا شأنه تبيـ
النفوس المستعدة وامداد الهم للشوق الى نيله والسعي في تحصيله كيلا تنفع
بالحاصل لما في اول وهلة فقطنه الغاية وان ايس وراه امر آخر فتفتقر وثقاعـ
عن طلب المزيد وربما وقع الاخبار عن بعض ما يتضمنه هذا القسم
بالفاظ توهم بعد او عظمة مفرطة مع ان المخبر عنه قد يكون مشهودا
حاضر او لا يشعر به ولا يعرف انه المسمى بذلك الاسم او الموصوف **بذلك**
العظمة والسرفية ابقاء حرمة الاسرار لتوفر الرغبات الى التحقق بمعرفتها
ولا تفتقر عن الجهد في الطلب الذي ربما افاد بعون الله الاطلاع عليها
وعلى غيرها بل على الاصل الذي قرنت السعادة بمعرفته
فان من جملة فقه النفوس انه متى عرفت شيئا من هذا النوع من حيث
فرعية قبل التحقق بمعرفته اصله سقطت عظمة ذلك الامر عندها وازدرتـ
بعد ذلك وربما قاسبت بقية ما سمعته من اسرار الحق بصفة التعظيم
على ما تنبئت له فتفتقر بالكلية وتهلك بل ربما تنقف عند الفترة وانما عادت
مستحقة شعائر الله سبحانه مستحقة مجرماته بخلاف ما سمعها بسمع الايمان
الظاهر واستحضرها بصفة التعظيم الى ان يطالع الحق عليها فيعرفها من اصلها

فيعظمها أكثر من تعظيم المومن المحبوب بالانسبة فان هذا التعظيم ثبته العلم
 الذي لا يزول والتعظيم الاول تعظيم وهمي يصدد الزوال فكان الشارع
 ومن تحقق تبعيته وشاركه في اصل ماخذه لو صرح بمثل هذا كان ميبا
 في شفاء المستحق المزدرى وحاشا من بث رحمة للعالمين ان يكون
 كذلك واصحاب الآفة المذكورة هم اصحاب الفطرة البتر او اللوائح
 الاولى الذين لم يقوا على طهارة الايمان الصحيح ولا فازوا بمجقيقة
 الشهود الذاتي والكشف الصريح فان اهل الكشف المحقق والشهود
 يعظمون الاشياء ويرونها شعائر الحق ومظاهره وصور اسمائه والمضطرين
 وقواعد اسماء الاسماء لم يعرفوا حقائق الاسماء ولا المسمى بها فتعظيمهم
 وسبي وهمي يزيله الحس وفقه النفس فاعتبر الشارع صلى الله عليه وسلم
 ما ذكرنا امداد اللهم وتحريضا على طلب المزيد بالتشويق المدرج فيما
 ذكرنا وليعلم الالباء كمال قوته في التبليغ حيث لم يكتم ولم يوضح بل عبر
 عن الاسرار بعبارة تامة مؤدية للمقصود يانه بالنسبة الى الفطن اللبيب
 والتسمية المطابقة مع السلامة من بشاعة التصريح وافاته وعدم نطقن
 الغبي المراد فجمع بين الكشف والكم ليرتقي الضعيف النفس بالتشويق
 الى حضرة القدس ويزداد اللبيب استبصارا فجزاه الله واخوانه عنا
 وعن سائر المسترشدين افضل الجزاء آمين ﴿ والقسم الآخر ﴾ ماهو
 ضرب مثال لامر آخر يعلمه بالارشاد الالهي اهل النعى وهو على ضربين
 ايضا الضرب الواحد هو ما كان المثال نفسه فيه مرادا بالقصد الاول
 ايضا كالامر الذي لاجله وقع التمثيل وذلك لشرف المثال وضمته

الفوائد الفريضة والضرب الآخر هو ان يكون المراد بالقصد الاول
 ما لاجله ضرب المثال وقصده التنبيه عليه واما ما يتضمن المثال من
 القوايد فيقع مراداً بالقصد الثاني لا بالقصد الاول ولولا الخوف من
 العقول الضعيفة ورعاية الحكمة التي رعاها الشارع ويلزمنا الوقوف
 عندها لذكرنا من كل قسم مسألة شرعية ونهنا على اصلها في الجواب
 الالهي لكن نذكر انموذجا يكتفي به اليب وهو ان المراد بالقصد الاول
 ينقسم الى قسمين مطلق ومقيد فالملطوق الكمال المتحصل من تكميل مرتبة
 العلم والوجود وقد نهت عليه غير مرة ومنذ قريب ايضا والمقيد في كل
 زمان وعصر كامل ذلك المعصوم ما سواه مرادله وواقع بالقصد الثاني
 من تلك الحثيثة وان كان واقعا باعتبار آخره بالقصد الاول لما اشرنا
 اليه ويتلو هذا اعني المراد بالقصد الاول فيما ذكرنا اوائل المخاطبين فانهم
 اول هدف تعين لسهام الاحكام الشرعية وخصوصا من كان سببا لنزول
 حكم مشروع لم يقصد ان يشارع تقريره ابتداء فافهم ترشدا انشاء الله تعالى
 ﴿ والقسم الآخر ﴾ ما قصدت به مصلحة العالم من حفظه وصلاح حال
 اهله آجلا كالعلوم والاعمال النافعة في الدنيا والاخرة وعند الله ومن شاء
 من عباده نفعائهم صور المتفعين وارواحهم وعاجلا كقوله تعالى ولكم في
 القصص حيو وكاخذ الزكوة من الاغيا وردها على الفقراء وترك
 فقال الربان لما لم يتعلق بذلك مصلحة واخذ الجزية وغير ذلك مما ذكر
 في سر النبوة والسبل والفوائد المتعينة منها ﴿ والقسم السابع ﴾
 هو ما اريد من الجميع بالقصد المطلق الاول الذي ذكرته آنفا وله

سراية في جميع الاقسام ومن تحقق ميراث المصطفى صلى الله عليه وسلم
 وذاق سر التزل القراني من ام الكتاب الاكبر بالدوق الاختصاصي
 عرف اسرار الكتاب العزيز وانحصار اقسامه الكلية فيما ذكرناه وراى
 ان فيه التحقق التام وفيه ما قصده رعاية حال المخاطبين وفهومهم وما
 تواطوا عليه وفيه ايضا ما روعيت به حكمة الموطن والزمان والمكان
 وحال المخاطبين الاول لحرمة مرتبة الاولوية كالسدر الخضود والطلع
 المنضود والماء المسكوب والظل الممدود وغير ذلك مما تكرر ذكره
 في الكتاب والسنة ولا حظ لا كثرة الامة من ظاهر ذلك في التريغيب
 وغيره ومثله واساور من فضة للرجال وانه تبلغ الحلية من المؤمن
 حيث يبلغ الضوء فافهم وتذكر ولتذكر الآن امهات الاحكام الشرعية
 الكلية ﴿ فنقول الحلال ﴾ على قسمين مطلق ومقيد فالحلال المطلق
 هو الوجود لانه لم يجبر على قابل له اصلا والمقيد من وجه هو كل امر
 ياتره الانسان المكلف او يتقلب فيه بصفة الفعل او القول او الحال
 مما لم يجبر عليه هنا ولم يتوجه عليه المطالبة فيما بعد او العقوبة عاجلا
 وآجلا والحرام حرامان مطلق وهو الاحاطة بكنه الحق بميثان يشهد
 ويعرف كشهود نفسه بنفسه وكعرفة بها والحرام المقيد من وجه كلما
 لم يتغير حكم الحق فيه لتغير حال المكلف او لازمة المطالبة والمواخذة
 كالشرك وكنكاح الوالدة والولد ونحو ذلك فان هذا النوع ليس كتنعيم
 الميتة ومثلها فانه متى انصنع المكلف بالحالة الاضطرارية عادت حلالا
 فهذا النوع من الحكم يتنوع بتنوع حال المكلف فهو بينه او لا بجالة

ويستحق ثانيا بحالة الاخرى واكثر الاحكام المشروعة هذا شأنها ولا
حاجة الى التعديد والتطويل وما سوى ما نذكره فجزئيات بالنسبة
الى هذه فافهم ﴿ والمباح ﴾ ايضا مطلق ومقيد فالمطلق كالتنفس والتحيز
والحركة من حيث الجملة والمقيد كشرب الماء والتغذي بما لا يستغني
البدن عنه وكذلك ضرورة التدثر والاستئكان وغيرها مما يحرس به
الانسان نفسه ضرورة ﴿ والمكروه ﴾ هو عبارة عن التغليب في ذكر كل
امر ممتزج من خير وشر وكل متشابه لاحد الجانبين ميلا يهوى او
عادة او استحسان عقلي غير مستند الى نص صريح مشروع فان الجزم
والاحتياط المرعي في التقوى يقتضي بالاحتراز منه لما يتوقع من حصول
ضرر خفي بالنسبة الى الاكثرين بسببه وسلامة البعض نادرا من
ضرره للعناية او لخاصية الاكسير العلمي والحال لا يحتاج كحال اهل
الامزجة والنفوس القوية مع اغذيه الردية المضرة من السمومات وغيرها
وكالطبيب المتدارك ضررا لاغذية الردية وغيرها لما يردع ضررها
من معجون وترياق وغير ذلك ولسان هذا المقام فيما نحن بصدد قوله
تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله صلى الله عليه وسلم اتبع
السيئة بالحسنة فتحا فاعلم ذلك ﴿ والمندوب ﴾ اصله كل امر هو مظنة
للتفع من وجه ضعيف او خفي لكونه ممزجا مما لا ضرر فيه ومما يرجى
نفعه غالبا وما عساه يكون بليغ النفع احيانا بالنسبة الى البعض
وكانه عكس المكروه وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على
قاعدة جامعة بين الامرين فقال ان الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله

ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهوي بها في النار سبعين خريفاً وان الرجل
 ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب بها
 في عشرين وفي اخرى فيكتب الله له بها رضاه الى يوم يلقىاه ﴿ واما سر ﴾
 النسخ والمنسوخ فالنسخ هو حكم الاسم الثابت الدولة الذي اذا تعينت
 سلطنة في شريعة دامت الشريعة دوام سلطنة ذلك الاسم وبستم
 ترجمتها عن احوال الاعيان التي تحويها دايرته والمنسوخ كل لسان
 وحكم متعين من الحق لطايفه خاصة من حيث سلطنة اسم يكون
 فلكه اصغر من فلك الشريعة يظهر حكمه فيها وقد قدر الحق انتهاء حكم
 ذلك الاسم قبل انتهاء دولة الشريعة التي تعين فيها ذلك الحكم
 والزمان فاذا ظهر سلطان ذلك الاسم المقابل للاسم الحاكم في الامر
 المقابل للنسخ مع اندراجها في حیطة الاسم الذي يستداليه تلك الشريعة
 اندرج حكم الاسم المتقدم من الاسمين المخاطبين في الاسم الاخر المتأخر
 وظهرت سلطنة المتأخر ودامت دوام دولته كما نبه الحق على اصابة ذلك
 على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ان رحمتي تغلب غضبي
 ﴿ والمحكم ﴾ هو الذين بنفسه وما يقتضيه الحق لكونه الهما وما يقتضيه
 الكون لكونه مألوما ﴿ والمتشابه ﴾ ما يصح اضافته الى الحق من وجه والى
 الكون من وجه اخر ويختلف الحكم باختلاف النسب والاضافات
 فافهم فقد نبهتك على اصول الاحكام المشروعة في الحضرات الالهية
 عرفتك بسر خطاب الحق عباداه بالسنة الشرايع ولسان شريعتنا
 المعينة على كل شريعة وذوق كل نبي فاعرف قدر ما نبهت عليه وقدر

التي الذي انتسبت اليه وقم بمحقق شريعة فانه من قام بمحقق الشريعة
 المحمدية القيام التام واستعمله الحق وفاء اداها ورعاية ما جاءت به على
 ما ينبغي جلي له الحق ما استبطنه من الاسرار في جميع الشرايع المتقدمة
 وتحقق بها وبسر امر الله فيها فحكم بها وظهر باي حالة ووصف شاء
 من اوصافها مع عدم خروجه من حكم الشريعة المحمدية المستوعبة
 المحيطة فان ارتقي من آدابه وآداب شريعته الظاهرة الى آدابه وآدابها
 الباطنة والتحم بروحانية والتحقق بالصفوة من عترة والكل من اخوانه
 استطعم ما استطعموا وحكم في الاشياء وبها بما به حكموا وذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴿ وصل ﴾ من جوامع الحكم
 المناسبة لان يكون في خاتمة الكتاب ﴿ اعلم ﴾ ان من الاشياء ما يصح
 علما من حيث احكامه ومراتبه وصفاته ولا يشهد ولا يري ومن الاشياء
 ما يشهد ويرى من حيث هو قابل للشهود ومن حيث تعلقه وتقيده بشؤنه
 المسماة باعتبار صفات وباعتبار اسماء ومراتب ونحو ذلك هذا مع تعذر
 الاحاطة به والحكم بالحصر عليه وحظنا من الحق هذا القسم ولقد
 احسن بعض التراجمة بقوله وجد العيان ساك تحقيقا ولم يحظ العقول
 بكنهه تصحيحا ﴿ واعلم ﴾ ان كل ماله عدة وجوه باعتبار شؤنه المختلفة
 وغير ذلك فان التفاضل في معرفته انما يكون بحسب شرف الوجود
 وعلوها وانزولها بالنسبة عن الدرجة التي ثبت بها الشرف او بكثرة
 الوجوه والنسب والاحكام التفصيلية بمعنى ان علم زيد مثلا يتعلق
 بخمسة اوجه وعلم بكر بعشرة واماني معرفة الحقيقة من حيث هي في

[illegible]

زيد نشاته بمحسات الشئون التي ثقل بها وهذا الاحسان هو ثمرة
شكر الحق عبده بثمر في البمد شكرا آخر يستوجب به البمد المزيدي فلا
يزال الامر دايرا ابدا بين الرتبة الالهية والعبدية حتى تكمل حقيقة
الشكر بظهور احكامها كلها في مقام البمد بهذا التردد والمحس الواقع
على التحو المذكور فيظهر حال الكمال العبدى والوصفى بصورة الكمال
الالهي وهكذا الامر في كل وصف وحال يضاف الى الحق والى البمد
على الوجه الذي يسمى اشتراكا في مقام الجمع والسوا في مقام الحجاب بالنسبة
الى الكون فان الصفة تتعدد بين الرتبة الالهية والكونية تبدأ من حضرة
الحق وجودا ومن حضرة الكون تعينا وهي ظاهرة مقدسة مطلقة القبول
وقد تعينت ولا ينحكم نعين في الكون وليس اذذاك من العين الانفس
التعين فاذا دخلت الوجود الكوني وقعت في دائرة للمغالية بين حكم
طهارتها الاصلية وبين الانصباع الذي يقتضيها الاحكام الكونية من
حيث حقاقتها المختلفة اخذ اورد او تاثير او تاثرا وقيدا واطلاقا يبطون
وظهور فلا يزال كذلك الى ان تكمل تلك الصفة الالهية بظهور اثرها
في الخلق ومقام الانساني الذي هو المجهلي المقصود ويستفيد الانسان
ايضا من حيث تلك الصفة كمالا حاليا وصفا بتجديده ويزيد الى الطور
الالهي الذي هو حضرة احدية الجمع فاذا ظهر سر الكمال من حيث كل
اسم وصفة وحال ومظهر ومرتبة وزمان وموطن في المقامين الالهي
وكوني وتتحقق العبد بحكم الطورين الاطلاق من حيث حضرة الحق
وتعيت من حيث رتبة العبدية فانطلق العبد في قيد وتفيد الحق

في اطلاق فقد ظهر الكمال الجامع المقصود ونعم الرقد المرفود والمقام المحمود
 ﴿والثناء﴾ الذي به الختام ﴿اللهم﴾ انك قد علمت وعلمت ان الثناء من
 كل مثن على كل مثن عليه تعريف للمثنى عليه فاما من حيث الذات
 او الصفات او الاحوال او المجموع وظهر كل ذلك او بعضه بحسب ما يليق
 بجلالك من امتعذر الالبك لانك غير معلوم لتعريفك كما تعلم نفسك فان
 اصبنا في امر من تعريف او غيره فانت المصيب فيما ابديته بنا من صور
 مدحك وحقائق ثنائك واحكام شؤنك واسمائك ونحو ذلك والمظهر
 ما اخترت ظهوره من احوال ذالك وملابس وبقائك وان اخطانا
 او قصرنا فلسنا الملوين حيث رشحنا بما التطويتا عليه وما اودع فينا
 بموجب استعدادنا ومبلغ علنا ويجيب زعمنا انما ثبته لك اوتفيه عنك
 هو كمال لا يتي بك او امر صالح نسبته اليك ﴿اللهم﴾ فلك الحمد
 الجامع لكمال المحامد كلها المطاق عن قيود انعمت والاحكام والتصورات
 حسب ما رضاه لنفسك منك ومن اخترت ظهور ثنائك به اوتكمله بما
 اظهرت به وله على ما اصبنا من الاحكام والتعريفات المضافة في ظاهر
 المدارك منا وبنا اليك ولك الحمد ايضا على ما قبلنا منك من حيث اقامتك
 لنا في مقام القبول منك ولك المعطي ومنك نرجوا العفو في مقام الادب
 التام وبلسانه عما اخللنا من واجب حق عظمتك وجلالك عجزا وقصورا
 عن الاحاطة بكنهك والاطلاع على سرك والاستشراق على امرك
 اذ لا نعلم من حيث اضافة العلم وغيره من الاوصاف التي لا نستطيع حالة
 التعريف الحمد والثناء الذي هذا السانه اكثر مما ظهروا فن ازددنا سعة

وحيلة واستشرا فظهرت منا وبنا اذ مامن كوامن الزيادات ماشئت
ظهوره ولك اول الامر وآخره وباطنه المجل وظاهره وان اتصفنا
بعد بالحسرو وقفنا قلنا النهاية لالك الامن حيث نحن ولا غرو اذن جملة
ما اطلعنا عليه انه مامن معلوم تبعت صورته تما مافي علمك الاول لا بد ان
يظهر حكمه بك وفي حضرتك ومن جملة ذلك ظهور معنى النهاية
وثبوتها لموصوف ما بها وحيث لم تجسر العقول على نسبة اليك للجلالك
فنحن له اهل اذ لا ثالث فلاحتب ولنا العذر ايضا ان نحن ظهروا بما لا يصح
نسبته لغيرنا وهذا عذرنا وحوالتنا مع كل ما يجري عليه لسان ذم ويوسم بالنقص
من حيث الاسم والوصف ومع ذلك كله فنا الاقرار بالسنة المراتب
والاحوال والاسرار بل لنا العلم بما علمتنا والحكم ان الحجة البالغة لك
على من جعلته سواك في كل موطن ومقام ان لاشيئ لشيئ منك
الا ما اضفته لتكامل مراتب ظهوراتك ويسط انوار تجلياتك بتعينات
مراداتك لان احدا منا يستحق دونك اضافة شيء اليه اضافة حقيقية
بنسبة جزئية او كلية وكيف يصح ذلك والامر كله لك بل انت هو الظاهر
في صور احوالك التي هي تفصيل شانك ونشر بساط سعة علمك الذاتي
وحيطتك بالاتيء التي جعلتها مكوناتك فاقضى كما لك الحاكم على
جلالك وجمالك تفصيل كل حال واسم واضافة كل متعين بحكم
خصوصية الميزة له من مطلق شانك ونعته وتعريفته يرسم ليظهر التعدد
ويكمل ظهور السعة المستبينة في غيب الذات بدوام تنوعات ظهورك
واتحدد فمن غلب عليه حكم حصنة من شانك على حكم احادية ذاتك

لانحرافه وان عد من العلماء تسب ما أدرك الى الشان بل الى خاصة
وتوهم من اسمه ورسمه غير الحقيقة لحد عن الطريق فمادحكم ذلك في ملابس
ابتلا آتاك المرضية وغير المرضية عليه حيث كان وكيف كما اخبرت
في كتابك المجيد بقولك ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ومن
بقي بحكم ذاتك ولم تستهلكه وتقره اصباغ ظهوراتك ثبت شهوده ومعرفة
من حيث همالك حالة اختلاف احكام شؤنك التي هي عند من شئت
اسمائك وصفاتك فلم ينحرف الى طرف من الوسط وكان ممن استوطن
بالذات مركز الدائرة الوجودية واقسط ﴿ اللهم ﴾ وانت المسئول
من حيث مبلغ العلم الخالي ان لا تنظمتنا في سلك ولا تقتربنا باهل صدق
ولا افك بل ان اخترت تعيننا ولا بد باصر او امور فليكن تعينك لنا
بحسب تعينك اذ ذاك وعلى نحو ما تختاره لنفسك من نفسك ومن
مشت من المتعينين باعتبار نسبة التعيين اليك او اليه لك واذ قد اهلنا
لهذا الامر واطلقتنا على هذا السرفلا تمنابعد في حال ولا مقام يقتضي
ثبوتنا وثبوت شيء ما لنا او طلبه منا الا وتكون الكفيل بالقيام بحققك
في ذلك والمنسوب اليه ما هنالك لتحصل السلامة من كل سوب
والطهارة والخلاص من كل ريب وخدنا منا وكن لنا عوفنا
عن كل شيء وعنا على ما تحبه وترضاه لك منا و لنا
منك كل الحب والرضا في اكمل مراتب
محبتك واعلى درجات رضاك
آمين

تم الكتاب والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم
والامر كله لله هو الاول والآخر والظاهر
والباطن

—*—

ت

وقد وقع الفراغ من تسطير هذه النسخة الشريفة المسماة باعجاز
اليان في تفسير ام القرآن من مصنفات شيخ المحققين
وزبدة الاكملين برهان المدققين وابي الاولاد
الامين صدر الملة والحق والدين ابي المعالي
محمد بن اسحاق القونوي الرومي تليذ
الشيخ الاكبري محي الدين
امن العربي قدس الله
سرهما ونور ضربهما
آمين

4370
/ 51A

